

جھگڑے تھے لیکن نہ جھگڑوں میں مشر تھا
خلاف آشتی سے خوش آئند تر تھا

عام الجماعت اپنے والد ماجد کی آخری وصیت کی متابعت میں حضرت
حسنؓ نے جب حضرت معاویہؓ سے بعد صلح بیعت
کر لی اتحاد المسلمین کی پھر وہی کچھ کیفیت رونما ہوئی جو خلفائے ثلاثہ کے مبارک
زمانہ میں تھی۔ اس خوشی میں صحابہ اور تابعین نے اس سال کا نام ہی عام الجماعت رکھا
یعنی جماعت مسلمین کے اتحاد و اتفاق کا سال حضرت معاویہؓ اس کے بعد تقریباً بیس سال
تک مسند خلافت پر بیٹھیں اور بے نظیر حسن تدبیر سے تمام فتنہ پرورانہ سرگرمیوں
کو دور کر کے ہر خطہ مملکت میں امن امان کو بحال کیا۔ سب سے زیادہ اہتر حالت شرقی
ممالک کی تھی وہاں کا نظم و نسق حکومت درست کرنے کے لئے اپنے سوتیلے بھائی
امیر زیادؓ کو متعین کیا جو حضرت علیؓ کے زمانہ سے گورنر فاس تھے اور حسن انتظام کی
بدولت ایرانی رعایا ان کو نو شیر وانشہ ثانی کہتی تھی اپنے بھائی کی طرح امیر زیادؓ
بہشتیت مذہب و نظم و حکمران عظیم شخصیت کے حامل تھے مفسدین کے لئے درشت مزاج
امن پسندوں کے لئے نرم خو بقول شاعر

درشتی و نرمی ہم درہ است
چو فاصد کہ جزا و مرعم نہ است

مفسدین کا قلع قمع ہو کر بہت جلد ان ممالک کی حالت بھی درست ہو گئی۔ چنانچہ
امت کے داخلی اور خارجی تمام تعمیری کام جو کچھ چار پانچ برس کی طوائف الملوک سے
رکے پڑے تھے۔ اب حضرت معاویہؓ نے تیزی سے شروع کئے، ہر طرف خوشی و
مرفہ الحال کی لہریں دوڑ گئیں۔ امیر المؤمنین کا اصول حکمرانی، حلم و کرم، عدل و انصاف
جو دنیا تھا جس سے رعایا کے محبوب بن گئے تھے شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں۔
"کانت سیرۃ معاویہ مع رعیتہ من خیاد امیر الولاۃ و حکام عتہ
یحبرہ یعنی حضرت معاویہؓ کا سلوک اپنی رعایا کے ساتھ حکمرانوں کے بہترین سلوک کی

کی طرح تھا اور ان کی رعایا ان سے محبت کرتی تھی، صحیح مسلم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کا یہ ارشاد مروی ہے کہ خیال الائمۃ الذین تجبونہم و یحبونکم و یصلون
علیکم و تصلون علیہم (دک ۳۳ ج ۶۵ د ۶۶) تم میں بہترین حکمران وہ ہوں گے
جن سے تم محبت کرتے ہو اور وہ تم سے محبت کریں، تم ان کو دعا دیتے ہو وہ تم کو دعا
دیں۔ سرداری و حکمرانی کی جو بہترین صفات ان کی ذات میں مجتمع تھیں ایسی کسی میں کم
ہوں گی۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے تھے ماسرایتہم جلد خلق بالملکین معاویہ
(میں نے کسی شخص کو بھی حکمرانی سے ایسی مناسبت رکھتے نہیں دیکھا جیسی حضرت معاویہؓ
کو ہے) اسی طرح دیگر معاصرین کے اقوال ہیں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ
فرماتے تھے ماریتہم احداً اسود من معاویہ (میں نے حضرت معاویہؓ سے
زیادہ سرداری کے لائق کسی کو نہ پایا) بننے والے نے جب سوال کیا کہ حضرت عمرؓ سے
بھی زیادہ؟ فرمایا حضرت عمرؓ ان سے برتر تھے دیگر صفات میں لیکن معاویہؓ سرداری
میں بڑھ کر تھے (منہج البیاض والنبات) علامہ ابن کثیرؒ نے حضرت لیث بن سعدؓ کی سند
سے جو زاہد وقت اور متقی دستور عالم تھے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا جو عشرہ بیشتر
میں سے ہیں فاتح ایران اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں تھے۔ یہ قول نقل کیا ہے
کہ ماریتہم احداً بعد عثمان افضی بحق من صاحب ہذا الباب یعنی معاویہ
(میں نے حضرت عثمانؓ کے بعد کسی کو ایسا حقانی فیصلہ کرتے نہیں دیکھا جیسے یہ دروائے
والا ہے یعنی معاویہؓ) حضرت عمر بن سعد الازہریؒ جو زاہد صحابی تھے اس کے عامل تھے
حضرت فاروق اعظمؓ نے ان کو معزول کر کے حضرت معاویہؓ کا نائب رکھا۔ کسی نے ان کے
سامنے حضرت معاویہؓ کی تنقیض میں کہا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا لا تذکر و لا معاویہ
الا بخیر فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ ما ھدیہ معاویہؓ
کا ذکر سوائے بھلائی کے اور کسی طرح نہ کر و کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
یہ فرماتے سنا ہے کہ "ہذا یا اسے ہدایت کا خلیعہ بنا" واقعات شاہد ہیں کہ نازک
ترین موقعوں پر بھی حضرت معاویہؓ نے رشد و ہدایت کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دیا
مسلمان نسلیں رہتی دنیا تک حضرت امیر معاویہؓ کی شکر گزار رہیں گی۔ کہ عین اس وقت
جب قیصر روم اس تاک میں بیٹھا تھا اور اپنی فوجوں کو اسلامی سرحد پر مجتمع کمر رہا تھا کہ چونکہ

صفین کی خانہ جنگی میں اسلامی فوجیں برا درکشی سے گھٹ گھٹا کر خستہ و ماندہ پڑ جائیں
ان پر حملہ کر کے مسلمانوں کی حربی قوت کو قتل کے گھاٹ اتار دے حضرت معاویہؓ نے
سب سے پہلے اس خطرہ کا احساس کیا قیصر کو ڈانٹ بتائی کہ اگر ایک قدم بھی تو نے
اسلامی سرحد کی طرف بڑھایا تو میں اور میرے چچیرے بھائی دھلیؓ یا ہم صلح صفائی کر لیں گے
اور پھر ہماری متحدہ فوجیں تیرے علاقہ پر دھاوا کر کے تجھے اپنا ملک چھوڑ کر بھاگ
جانے پر مجبور کر دیں گے۔

علامہ ابن کثیرؒ نے اس واقعہ کو ان الفاظ میں بیان کیا۔

فلما رأى ملك الروم اشتعال معاوية
بحرب على امتداني الى بعض البلاد
في جنود عظيمة وطمع فيه فكتب
معاوية اليه يا لعين! امطعن
ابا وابني عنيك ولا خرجك من
مطيع بلادك ولا ضيقن عنيك
الارض بمارحبت ضعته ذالك
خاف ملك الروم ذالكف و
بعث يطلب الهدنة۔

۱۹۰۱ حج البدر والنبية
بعض یورپین مورخین کہتے ہیں کہ (حضرت) معاویہؓ نے اپنی گلو خلاسی
کے لئے قیصر سے رقبہ کر صلح کر لی مٹی لیکن مسلمان مورخین نے اس کے قطباً خلاف کہا
ہے۔ کہتے ہیں کہ خود اعتراف ہے کہ خانہ جنگی سے جیسے کار اہل کرتے ہی خلیفہ معاویہؓ نے
رومیوں کے خلاف جہاد کی سرگرمیاں شروع کر دی تھیں جن میں جیسا ذکر ہو چکا ہے
ان کے فرزند امیر مزید نے نمایاں حصہ لیا تھا۔ علامہ ابن کثیرؒ حضرت معاویہؓ
کے عہد خلافت کے ذکر میں کہتے ہیں۔

الحبنا دد فی بلاد عدو قائم کلمۃ اللہ
عالمیہ والفتا تم ترد الیہ من املاک
دشمن کے ممالک کے خلاف جہاد برابر
تمام تھا اللہ کا نام بلند تھا، مال غنیمت تمام

الارض والمملوک معہ فی راحتہ اطراف ارض سے ان کے پاس آتا تھا اور مسلمان
وعدل وصفح وعفو۔ ان کے زمانہ میں آرام و انصاف و رحم اور
(۱۹۰۱ حج البدر والنبية) درگزر کے ساتھ رہتے تھے۔

مورخ گین کو بڑی مسرت ہے کہ مسلمانوں کے باہمی تنازعے لے یورپ کے ایک
حصہ یعنی فرانس اور برطانیہ کو اسلامی اقتدار کے تحت آجانے سے بچایا اور قسطنطنیہ کے
منفتح ہو جانے میں دیر لگی۔ وہ اپنے عیسائی ناظرین کو یہ بتاتا ہے۔

اس تحقیق و تفتیش کے دوران میں ان واقعات کو منظر عام پر لاؤں گا جن

سے ہمارے برطانوی آباؤ اجداد اور ہمارے عسائیر کمال (یعنی فرانسیسی)

قرآن کی معاشرتی و مذہبی حلقہ بگوشی سے بچے رہے جن سے روم کا

کروفر و عظمت و جلال محفوظ رہا۔ جن سے قسطنطنیہ کا محکوم ہو جانا ڈکا رہا اور

جن سے ان کے (عیسائیوں) کے دشمنوں (مسلمانوں) کے اندر نفاق و زوال

کی تخم ریزی ہو سکی۔ (تاریخ عروج و زوال۔ رومر لبرکی)

اس عیسائی مورخ کی یہ مسرت کچھ زیادہ بیجا بھی نہیں، مجاہدین اسلام کی صفوں
میں شہادت عثمانؓ کے بعد کے واقعات سے اگر انتشار و محلل کی کیفیت رونما ہو گئی
ہوتی جنگ جبل و صفین و نہروان میں تقریباً ستر اسی ہزار کلمہ گو ایک دوسرے کی گردنیں
کاٹ کر فنانہ ہو گئے ہوتے۔ یورپ کا نقشہ کچھ اور ہی ہوتا۔ اور آج مسیحیت کے
دیوار و مضامین ناقوس کلیسا کی آوازوں کے بجائے اذانوں کی آوازیں گونجتیں اور
اس کے بعض خطوں میں حضرت اقبال کو "ناموش اذانوں" اور سجدوں کے پوست شیدہ
نشانوں کا حسرت کے ساتھ ذکر نہ پڑتا اور نہ گین کو زبان طعن دراز کرنے کا
موقع ملتا تو فیضان تھا حضرت معاویہؓ جیسے بزرگ صحابی کے حسن تدبیر کا کہ ملت کی
بگڑی حالت کو گویا آن وادیں سنبھال لیا اور طبیب حاذق کی طرح قوم کی اندرونی
عوارض کا فوری تدارک کر کے کاروانِ ملت کو جاوید ہمیا کی کے لئے پھر مستعد کر دیا۔
محدث دہلویؒ نے خلیفہ راشد کی خدمات پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا ہے:-

چنان کہ طبیب حاذق تدبیر محنت مرین جس طرح حاذق طبیب مرین کی صحت

ازالہ ملامت مرض آدمی نماید و حیات ی فریاد اور ملامت مرض کے فیض کی تابیر کرنا ہے اور نہ بتاتا

ہم چنان ایں خلیفہ راشد جلیب صحت
طبیعت عالم می کند و از آلہ مادہ عرونی
می سازد ارشاد حمینہ فی نماید۔
(مکمل الج ازالہ الخفا طبع اول)

یہ خلیفہ راشد ہی کی خدمت تھی جو حضرت معاویہؓ نے انجام دی اگرچہ حضرت علیؓ نے
سوالیق اسلامیہ کے اعتبار سے ذاتی طور سے ان پر فویت رکھتے تھے مگر اپنے ماحول کی
وجہ سے مقاصد خلافت خاصا انجام دینے سے قاصر رہے۔ محدث دہلوی نے بھی
فرمایا ہے کہ:-

مقاصد خلافت خاصا علی و جہاد و در زمان
علیؓ متحقق نگشت بعد مرتضیٰ پخول معاویہؓ
بن ابی سفیانؓ ممکن شد و اتفاق ناس
بروے بحصول پیوست و فرقت
جماعت مسلمین از میان برخاست دے
سوالیق اسلامیہ نہ داشت بلکہ الی آخر۔
(مکمل الج)

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ پیران پیر فرماتے ہیں:-
دام خلافت معاویہ بن ابی سفیان
فتاۃ صحیحہ (مدغنیہ الطالبین)
لیکن (حضرت معاویہ بن ابی سفیان کی
خلافت درست اور ثابت ہے۔

نہ شاہ صاحبؒ اپنی جلالت قدر کے باوجود سبائی حضرات سے گلو خلائی نہ پاسکے۔
سیدنا معاویہؓ کے سوالیق ان کی سمجھ میں نہ آئے لیکن رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایسے جانتے تھے جو
کتابت وحی کی خدمت ان کے سپرد کی حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ جانتے تھے جنہوں
نے اہم ترین مناسب کا انھیں اہل جانا۔ اور جمہور صحابہ کرام کو یہ سوالیق معلوم تھے جن کی بنا پر ہم

پس ایسی خلافت کو جس میں ملت کا اتحاد و اتفاق قائم و برقرار رہا ہو۔ اور ملت مسلمہ
ایک صحابی و کاتب وحی کے زیر قیادت اعلائے کلمۃ اللہ میں مصروف جہاد رہی ہو، زبردست
فتوحات حاصل ہوئی ہوں تمام امت امن و طمان اور راحت و آرام سے زندگی بسر کرتی ہو،
وہ خلافت خلافت راشدہ کیوں نہ کہلائے کیا محض اس لئے اس کو ”ملک عضو“ کا
نام دیا جائے کہ خلیفہ راشدہ از آلہ مادہ عرض، اور جلیب صحت طبیعت عالم، کی
عرض سے ایسی تدابیر اختیار کرنے پر مجبور ہو جس کو آج کی اصطلاح میں ”ماشل“ کہتے ہیں
اور وہ بھی ایک علاقے سے فتنہ و فساد کے دفعیہ کے لئے۔ ایک حدیث وضع کی گئی یعنی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول منسوب کیا گیا ”الخلافة فی امتی ثلاثون سنہ شہ
مملک“ اس وضعی حدیث کے راوی حشر بن بناتہ الکوفی ہیں وہ سعید بن جہان
سے اور وہ حضرت سفینہؓ سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے۔ یہ
روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ میری امت میں خلافت تیس برس تک رہے گی
پھر بادشاہی ہوگی۔ یہ حدیث بہ تغیر الفاظ ابوداؤد وغیرہ میں بھی ہے ابویٰ اس کے
راوی حشر بن بناتہ الکوفی تمام آئمہ رجال کے نزدیک ضعیف الحدیث اور لا یحجج بہ
میں منکر الحدیث ہیں۔ یہ حشر سعید بن جہان بصری سے روایت کرتے ہیں کہ جن کی وفات
۳۶ھ میں ہوئی اور حضرت سفینہؓ کا انتقال ۱۷ھ میں ہوا۔ ان دونوں کے سینہ فوات
میں ۶۲ برس کا فرق ہے۔ پھر یہ سعید تو بصرہ کے رہنے والے تھے اور حضرت سفینہؓ
مدنی ہیں وہیں ان کی وفات ہوئی۔ انھوں نے یہ حدیث ان سے کب، کیونکر اور کہاں
سنی۔ حضرت سفینہؓ کے علاوہ اور کسی صحابی نے ایسی حدیث کا جو نظام خلافت کو صرف
تیس برس تک قائم رہنے کی پیش گوئی کرتی ہو روایت نہ کرنا ہی اس کے وضعی ہونے
کا بہن ثبوت ہے اور صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وضعی حدیث حضرت معاویہؓ کی خلافت
کی تنقیص میں اور حضرات زور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بیٹن گوئی کے اثر کو زائل

انھوں نے ان کی خلافت پر جماع کیا اور ارشاد نبوی کی پیروی میں انھیں بادی و مہدی
بار کیا۔ اور اسی طرح ان کے حقوق کی رعایت کی جس طرح حضرت صدیق اکبرؓ اور حضرت
فاروقؓ کے حقوق کی کرتے تھے۔

کرنے کے مقصد سے منع ہوئی جو حضرت جابر بن سمرہ صحابیؓ سے مروی ہے اور صحاح کی اکثر کتب میں موجود ہے نیز ترمذی میں یہ تصریح بھی ہے کہ اس بارے میں حضرت عبداللہ بن بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بھی حدیثیں مروی ہیں۔ یعنی حضرت جابرؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا کہ دین اسلام قوت سے رہے گا۔

یہاں تک کہ بارہ خلیفہ ہوں اور وہ سب قریش سے ہوں گے لا یشال الاسلام عن ید الی اثنتی عشرہ خلیفۃ کلہم من قریش ان بارہ خلیفوں میں پانچویں امیر المؤمنین معاویہؓ اور چھٹے امیر المؤمنین یزیدؓ ہوتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پیش گوئی کے خلاف جو عین مطابق واقعہ ہے حضرت معاویہؓ کی خلافت کو بادشاہت کا نام دیا جائے یا "ملک عصفی" کا اس کامیاب عہد کا مفاد ملیہ کے لئے مبارک ہونا واقعات تاریخ سے ثابت ہے جس کا اعتراف اس زمانہ میں خاص دعام کو ایسا تھا کہ دل کی تیرائیوں سے نکل کر زبان پر آنا اور شعرائے قطعات میں اس کا اظہار ہوتا ہے عرب کے شہور شاعر الراسی عبید بن الحصین نے مندرجہ ذیل اشعار اس زمانہ میں امیر یزیدؓ کو بھیجے تھے جب بہتر سے علم و دانش رکھنے والے اور نزاکت و وقت اور ماحول کو سمجھنے والے دور اندیش و فاضل مسلمان حضرت معاویہؓ کو پوشورہ دے رہے تھے کہ سابقہ حالات کے پیش نظر وہ اپنی زندگی ہی میں خلافت کے لئے نا مردگی کا انتظام کر جائیں اور اس کے لئے وہ ان کے عاجز اے یزیدؓ کا

سہ ایک فرقے نے شاید اسی بنا پر اپنے بارہ امام قرار دیے جن میں سے بارہویں کو جن کی ولادت ہی مشکوک ہے کہتے ہیں کہ وہ سغریٰ میں غائب ہو گئے لیکن زندہ ہیں قرب قیامت میں ظاہر ہوں گے۔ لہ کتاب اللہ شاہد ہے اور متفق علیہ حدیث بھی کہ خلافت نبوت کے عالموں کی کوئی خاص تعداد نہیں۔ ارشاد مبارک ہے: بنو اسرائیل کی سیاست ان کے انبیاء کے سپرد تھی۔ ایک نبی کی وفات پر دوسرا نبی اس کا جانشین ہوتا تھا۔ پھرے بعد کوئی نبی نہیں لیکن خلفا ہوں گے اور بہت ہوں گے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ پھر میں کیا ہدایت ہے۔ فرمایا "بس پہلے کے بعد پہلے کی بیعت کرو۔ ان کے حق ادا کرو۔ ان کی بیعت کی بابت اللہ ان سے پوچھے گا۔ یہ بارہ کی تحدید آخر عہد اموی تک کے لئے ہے جو مسلمانوں کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔

نام پیش کرتے تھے جن کی اہلیت سب کے نزدیک مسلم تھی اور اس عہد کی فوجی قوت جس کی قیادت متعدد و معارف عظیم میں وہ کر چکے تھے۔ کھتیا ان کے شہسای مگر حضرت معاویہؓ اور خود یزیدؓ بھی مصلحت و وقت کا تقاضہ سمجھتے اور عام رجحان کو دیکھنے کے باوجود جیسا کہ ابتدائی اوراق میں اشارۃً ذکر ہوا اس مسئلہ میں متائل تھے۔ اگرچہ باپ کے بعد بیٹے کے ہاتھ پر بیعت ہو جانا کوئی نئی بات نہیں رہی تھی حضرت علیؓ کے بعد ان کے فرزند حضرت حسنؓ سے عراقیوں نے بیعت کر لی تھی۔ حضرت موصوف سے جب دریافت کیا گیا تھا۔ آپ نے منع نہیں فرمایا تھا۔

شاعران اشعار میں امیر یزیدؓ کو مخاطب کرتا ہے کہ نزاکت و وقت کا تقاضا یہی ہے کہ امیر یزیدؓ ولعہدی قبول کر لیں وہ کہتا ہے: ۵

یزید یا ابن ابی سفیان هل لکم
الی ثناء و دود عید متصکریم
اے یزید یا ابن ابی سفیان کے بیٹے! کیا تمہیں
(لوگوں کی غیر منقطع مدح و ثنا اور محبت
پر دلغری کی طرف؟)

انا نقول و نقضی اللہ مقتدرہ
ہم لوگ کہہ رہے ہیں اور اللہ قدرت رکھتے
ہوئے ہم لوگوں کی بات پوری کرے گا۔

فاعدتک خذھا یزید و قل
اپنے سے جنگ کرنے والوں پر نگرانی رکھو اور
اے یزید اس خلافت کو حاصل کرو۔

ولا تحط بها فی غیر دایرہ کم
اور اس (خلافت) کو اپنے گھر کے دائرہ کسی
دوسرے گھر میں نہ آنا رو۔

ان الخلفاء ان تعرف لئلا تکم
اگر یہ خلافت تم (دونوں کے سوا کسی تیسرے کے
لئے معروف و منسوب ہوئی

لہ انے امر مانع۔ لہ غالباً یہ اشارہ ہے عبداللہ بن زبیرؓ کی طرف جو حضرت معاویہؓ اور یزیدؓ

وَلَا تَزَالُ وَفُودُكَ فِي دِيَارِ كُومُ فِي ظِلِّ ابْنِ سَبَاقٍ إِلَى الْكُرْمِ
اور تمھارے ہی گھروں میں ہمیشہ لوگوں کے ایک بنشاش چہرے والے بزرگی و کرم کیلئے
وفد آتے رہیں گے۔ بڑے سبقت لے جانے والے کے زیر سایہ

یعنی معاویہ رضی اللہ عنہ

یہ اشعار اس زمانے کے لوگوں کے خیالات کے مظہر ہیں کہ حضرت علیؑ کے ایام میں
خمس نوفاک انتشار کا ملت کو سابقہ پڑا تھا حضرت معاویہؓ کے بیس سال عہد خلافت
میں بالکل دور ہو کر اتحاد و اخوت کی نعمتوں سے ملت اسلامیہ بھر متمتع ہو گئی حکمرانی
کی ایسی صلاحیت دوسروں میں نہ تھی غرض کہ جب ولیمہ دی پایہ تکمیل کو پہنچ گئی اور کل امت
کی رائے اس کی موافقت میں ایک یا معدودے چند افراد کے علاوہ بلا کسی دباؤ کے
جیسا تفصیلاً بیان ہو چکا خوش دلی سے حاصل ہو گئی تو شاعر نے یہ دو شعر اور لکھ کر
امیرِ نزیہ کے پاس ارسال کئے۔

دَلِجَتْ كَمَا دَاحٍ اِدْعُدْ لَوُكْعَدِ وَتَدِ غَدْنُ وَخَوْدِ عَلِيَّهَا اِرْكَبُ يَقْدُ
ایک مضبوط تیز رفتار ناقہ ہے اور اس وہ رات کو چلا تو چل پڑی دن کو چلا تو چل
پڑی۔ پیغام لایا ہے۔

تَنْتَابُ آلِ ابْنِ سَفِيَانَ وَاقِعَةٌ بِسَيْبِ اَبْلَجٍ مَجْجَا بِرَمْلَا يَعْبُدُ
کہ ایک دریا دل نہیں مکھ اور وعدہ وفا کے اب خلافت پر آل ابی سفیان ہی کیجے بعد
حسن تدبیر سے۔ دیگرے فائز ہوں گے۔

اسلامی عقیدے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور افضل البشر و انسان
کامل تھے ڈبیلو فنٹمری واٹ ایک غیر مسلم مورخ بھی جنھوں نے حال ہی میں آپ کی
سیرت طیبہ پر دو کتابیں تالیف کی ہیں یہ اقرار و اعتراف کرتے ہیں کہ منکر و تدبیر و منتظم
ہونے کی حیثیت سے آپ کی شخصیت فرزندانِ آدم میں عظیم ترین شخصیت تھی۔ وہ لکھتے
ہیں کہ ”محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور ابتدائے اسلام کے تاریخی حالات پر کوئی شخص جتنا زیادہ

کے شروع ہی سے مخالف تھے اور اس ولیمہ دی کی مخالفت انھوں نے کی تھی اور کرائی تھی۔

سہ معدن اللہ مرکز و منتخب اللغات، سہ لایم لایزال

غور و غور میں کرے اس کو آپ کی کامرانی و کامیابی کے وسعت و عظمت پر اتنا ہی زیادہ تعجب
ہوگا یا اسی کے ساتھ اس مورخ نے عہدِ نبویؐ کے حالات کا غائر مطالعہ کرنے کے بعد لکھا
ہے کہ آپ نے کمال فراست و مردم شناسی سے انتظامی امور کی انجام دہی کے لئے
موزوں افراد کو پسند فرمایا تھا اور یہ ثابت ہے کہ آپ کے عمال میں غالب اکثریت
بنی امیہ کی تھی اور جیسا آپ پچھلے اوراق میں پڑھ چکے ہیں آپ نے حضرت ابوسفیانؓ ان
کے فرزندان حضرت یزیدؓ اور حضرت معاویہؓ کو متعین فرمایا خلاف صدیقی و فاروقی میں
حضرت یزید بن ابوسفیانؓ اور حضرت معاویہؓ نے کسی کیسی اہم خدمات ملیہ انجام دیں
جن اشخاص کو خود حضور سرور کائناتؐ نے پسند اور منتخب فرمایا ہوا ان میں سے جو فرد بھی
زمام خلافت ہاتھ میں لے لیتا وہ خلیفہ راشد ہے اور اس کی خلافت، خلافت
راشدہ ہے۔ پھر آپ ہی کی پیشین گوئی کے اعتبار سے حضرت معاویہؓ اور ان کے
فرزند امیرِ نزیہؓ بارہ خلیفوں کے زمرہ میں شامل ہیں۔ سیاسی اختلافات اپنی جگہ اور
نظام خلافت اپنی جگہ۔ ملت میں سوائے خلیفہ وقت کے نہ کوئی دوسرا امیر المومنین
ہو سکتا تھا اور نہ امام۔ لفظ امام خلفا ہی کے لئے مخصوص تھا۔ بعد میں علمِ حدیث و فقہ
کے ماہرین کے لئے بھی استعمال ہونے لگا۔ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ نے حضرت
معاویہؓ سے بیعت کی۔ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے امیرِ نزیہؓ سے بیعت نہیں کی مگر
ان کے جیتے جی اپنی خلافت کی بھی بیعت نہیں لی۔ ان کے انتقال کے بعد جب بیعت
لی کسی بائشی نے ان سے بیعت نہیں کی دیگر اہل خاندان کی طرح حضرت علی بن الحسینؓ
اور ان کے فرزند جناب محمد بن علیؓ (الباقرؓ) اور ان کے اخلاف سب خلیفہ وقت کی
بیعت میں برابر شامل رہے۔ جناب علی بن موسیٰ (الرضاؓ) اور ان کے فرزند
محمد بن علیؓ خلیفہ وقت کے داماد بھی تھے۔ اور ان کی بیعت میں شامل کتب تاریخ
کی تقریحات سے ثابت ہے کہ یہ سب حضرات خلیفہ وقت کو امیر المومنین کے خطاب
سے مخاطب کرتے تھے۔ غرضیکہ ملت کے سیاسی نظام میں وہی فرد خلیفہ
و امام تھا جس کو ملت کے داخلی و خارجی امور کی انجام دہی کا اختیار کامل حاصل
تھا کوئی دوسرا شخص نہ ان القاب سے مخاطب ہو سکتا تھا اور نہ کیا جاسکتا تھا۔
ملت کی سربراہی اپنے وقت میں جیسی آل ابوسفیانؓ کی کامیاب رہی اس کا ثبوت

کتب تاریخ کے علاوہ آثار قدیمہ سے بھی ہوتا ہے۔ اگرچہ خلافت میں نہیں لیکن کار بار
 خلافت اور انتظام مملکت کے بہترین انجام دہی میں حضرت معاویہؓ کے سوتیلے بھائی امیر
 زیادؓ اور ان کی اولاد کا متنازعہ رہا۔ حضرت حسینؓ کے واقعو حزن انگیز ہیں امیر ابن
 زیاد کو متہم کیا جاتا ہے۔ لیکن بے لاگ تحقیق میں ان کا کوئی قصور ثابت نہیں ہوتا۔
 اور اگر کوئی قصور ہوتا تو خود امیر المؤمنینؓ یزیدؓ ان کو سزا دیئے کیسے چھوڑ سکتے تھے۔
 سہروردیؒ کی اہل حاکمیت نے اس خاندان نے جو نمایاں خدمات انجام دیں
 ان کی تفصیل کا یہ موقع نہیں پہلوی زبان کے رسم الخط میں امیر زیادؓ ان کے فرزند مسلم بن زیاد
 کے "لوگوں" اور "شہروں" سے جو اس عہد کے سکرات پر کندہ ہیں ان کی عمرانی کی وسعت
 اور قوت و استحکام کا قدر سے اعزاء کیا جاسکتا ہے اس زمانہ میں ملت کی سیاسی قیادت
 اور مملکت کی انتظامی مشین کی دوستی ابوسفیانؓ ہی کے تجربہ کار ہاتھوں میں تھی۔ مگر
 وضعی روایات میں حدیث حال کو جس قدر سرخ کر کے بیان کیا گیا ہے اس کی کوئی حد نہیں
 طرح طرح کے بہتان تراشے گئے اور مسلسل پروپیگنڈے سے تشہیر کی گئی۔

منقریات و امیہ | امیر یزیدؓ کے کردار کے بارے میں یہ جتنے بہتان زبان زد
 خاص دوام ہیں سب ان راویوں کے تراشیدہ ادریان
 کردہ ہیں مورخین نے جن لوگوں کی سند سے یہ باتیں بیان کی ہیں ان میں سے اکثر کو
 آئمہ رجال نے کذاب کہا ہے۔ مثلاً مورخ بلاذریؒ نے جن راویوں کے سلسلہ روایت
 سے نے نوشی سے مدح و شوق بیکر نماز ترک کر دینے۔ گانے بجانے والی چھوڑ کر لڑنے
 شرکاری کتوں بازو بندہ روں کو پالنے وغیرہ کی روایتیں درج کی ہیں ذرا ان کی کیفیت
 ملاحظہ ہو۔ بلاذریؒ لکھتے ہیں:-

حدثني العمري عن الهشيم
 بن عدی عن ابن عیاش وعوانہ
 وعن هشام بن الكلبي عن امیہ
 وابی فحیف وعبد الحماد
 (مسند ۴) انساب الاشراف مطبوعہ برشلیم
 ابو مخنف کو تو آپ جانتے ہیں آئمہ رجال نے کذاب کہا ہے۔ مندرجہ بالا

راویوں میں پہلا راوی ہشام کا باپ محمد بن السائب الکلبی ابو النصر کوفی غالی سبائی
 اس خیال و عقیدے کا تھا کہ جبریل فرشتہ وحی الہی غلطی سے حضرت علیؓ کے بجائے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا اس کو بھی آئمہ رجال کذاب کہتے ہیں۔
 (مسند ۳ ج ۲ میزان الاعتدال علامہ ذہبی) دوسرا پہلے راوی کا بیٹا ہشام متوفی ۱۲۸ھ
 ہے جس کو ابن عساکر نے رافضی ناقابل اعتماد کہا ہے اور دارقطنی نے موقوف الحدیث
 (مسند ۳ ج ۳) یسیرے راوی ابن عیاش کو بھی اسی طرح منکر الحدیث بتایا ہے۔
 چوتھا راوی الہشیم بن عدی ہے جس کو امام بخاری نے ناقابل اعتماد اور کذاب کہا ہے
 نیز ابو داؤد نے بھی جھوٹا بتایا ہے (مسند ۳ ج ۳) پانچویں عمری راوی متوفی
 ۲۲۹ھ کو بھی آئمہ رجال ضعیف الحدیث لکھتے ہیں (مسند ۳ ج ۳) ان کے علاوہ اور
 دو ایک اسی قماش کے راوی ہیں جن کی زبانی یہ خرافات مشہور ہوئیں لیکن ان میں
 سے کسی ایک نے بھی امیر یزیدؓ کا زمانہ نہیں پایا۔ کوئی سواریس بعد کا ہے کوئی ڈیڑھ سو
 برس کوئی دوسو برس بعد کا۔ کسی عینی شاہد کی کوئی روایت بیان نہیں کی گئی اس
 کے برخلاف جو بزرگ امیر موصوف سے ذاتی واقفیت رکھتے تھے ان کے پاس متیم ہے
 تھے اور شب و روز کے معمولات کے شاہد عینی تھے یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؓ
 حضرت عبداللہ بن جعفر طیار حضرت محمد بن علی (ابن الحنفیہ) حضرت علی بن الحسینؓ
 (زین العابدین) وغیرہ وہ سب امیر المؤمنین یزیدؓ کی نیکوکاری صوم و صلوة کی پابندی
 پر تیز گاری اور علم و فضل کے معترف رہے اور سے نوشی وغیرہ کے جو بہتان سیاسی مخالفت
 میں ان پر عائد کئے گئے ان کی پرزور تردیدیں کیں۔ یہ سب بزرگ ان کی بیعت پر مستقیم رہے
 اور باغیوں کی حرکات سے متنفر۔ بایں ہمہ ایک طبقے نے ان خرافات کا پروپیگنڈا
 اس شد و مد سے مسلسل اور متواتر کیا کہ اس کذب و دروغ و بد گوئی کو بھی لوگ سچ
 سمجھنے لگے۔ نازی پادٹی کے ڈائرکٹر نشر و اشاعت گوبلس نے جھوٹ کو بیچ
 کر دکھانے کے سلسلہ میں بتایا تھا کہ کیسا ہی سفید بایا جھوٹ بولو بے دھڑک
 بولو شد و مد سے بولو اور مسلسل و متواتر بولو اور پروپیگنڈا کرو تو بالآخر لوگ جھوٹ کو سچ
 سمجھنے لگیں گے۔ یہی حالت اور کیفیت ان بہتانوں کے پروپیگنڈے کی ہوتی طرح
 طرح کے فقے اور حکایتیں تراشی گئیں۔ جن میں سے ایک نفور وایت جس کو ابن ابی العفانی

کے قابل مؤلف نے درج کیا ہے۔ مثلاً لاییش کی جاتی ہے مؤلف مذکور امیر یزید کے سفر حج کی یہ حکایت سمجھتے ہیں کہ۔

ولما حج فی خلافتہ ایسی جلس بالمدینۃ
علی شرب فاستاذن علیہ عبد اللہ
ابن العباس والحسین بن علی فامر
بشراب افرغ وقیل لہ ان ابن
عباس ان وجد یریح شرابک
عمر فافجبه و اذن الحسین
فلما دخل وجدہ احدث الشراب
مع الطیب فقال للہ دطیبہ
وما کنت احسب یتقد منا
صنعۃ الطیب فما ہذا یا ابن
معاویۃ فقال یا ابا عبد اللہ ہذا
الطیب یصنع لنا الشام ثم دعا بقدح
فشر بہ ثم دعا بقدح آخر فقال
استق ابا عبد اللہ یا غلام فقال
الحسین علیک شرابک ایہا المرء
لا عین ملیک منی فشر بہ
(صحیح کتاب الاغانی)

یزید نے جب اپنے والد کے زمانہ خلافت
میں حج کیا تو مدینہ آکر شراب نوشی کر رہے
تھے کہ اتنے میں حضرت عبد اللہ بن عباس
و حضرت حسین بن علی نے آنے کی اجازت
چاہی (یزید نے) شراب لانے کا حکم دیا پھر
ہٹوا دیا کیونکہ ان سے کہا گیا (حضرت ابن
عباس کو اگر تمہاری شراب کی بو لگے تو
بچان جائیں گے۔ اس لئے شراب کو چھپا دیا
پھر حضرت حسین نے آنے کی اجازت چاہی
وہ جب داخل ہوئے تو انہیں خوشبودار
شراب کی خوشبو آئی حسین نے یزید سے کہا تمہاری
یہ خوشبو کسی اچھی ہے مجھے تو یہ لگان بھی نہ
تھا خوشبو کی صنعت میں کوئی ہم سے سبقت
لے جائے گا اے ابن معاویہ یہ کیا خوشبو ہے؟
(یزید نے کہا) کہ اے ابو عبد اللہ یہ خوشبو ہمارے لئے
شام میں بنائی جاتی ہے پھر انہوں نے ایک پیالہ
منگوا اور پیالہ پھر ایک اور پیالہ منگوا کچھو کچھو کرے
سے کہا کہ یہ ابو عبد اللہ کو پلاؤ۔ اس پر
(حضرت حسین نے) کہا کہ اے شخص یہ شراب

لے حضرت حسین کے دادا ابوطالب بن عبد المطلب خوشبوؤں اور عطریات کی تجارت کرتے تھے اور یہ
اشیاء اپنے ہاں تیار کراتے تھے۔ یہ اشارہ اسی صنعت کی جانب ہے۔
لے حضرت حسین کی کنیت ابو عبد اللہ تھی۔

اپنی تم اپنے ہی لئے رہنے دھیری نظریں تم پر
نہیں رگوں میں نے منہ پھیر لیتا ہوں تم پی جاتی
پھر انہوں نے پی لی۔

اس حکایت کے وضع کرنے والے نے یہ دکھانے کی کوشش کی ہے کہ امیر
یزید نے نوشی کر رہے تھے۔ اس کے لئے "شراب" کا لفظ استعمال کیا ہے جس کا اطلاق
مسکر اور غیر مسکر دونوں پر ہوتا ہے پھر خوشبو دار شراب بھی بمعنی شربت۔ لغت میں
شراب کے معنی ہیں کل سائلہ لیشوب یعنی ہر رقیق چیز جو پی جائے۔ قرآن شریف میں ہے
یخرج من بطونہا شراب مختلف الوانہ فیہ شفاء لک من یعنی وہ شراب
رہنے کی چیز جو ان کے بطون سے مختلف رنگوں کی نکلتی ہے جس میں لوگوں کے لئے
شفاء ہے یعنی شہید۔ اسی طرح شراب کا لفظ احادیث میں شربت کے لئے آیا مثلاً۔
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شراب
اتی بشراب نشرب منہ۔ لائی گئی پس آپ نے بھی پی یعنی شربت
(کتاب الاشریہ بخاری ص ۱۸۷) نوش فرمایا۔

اسی طرح دیگر کتب احادیث موطاج ص ۱۱۱ و ترمذی ص ۱۱۱ میں لفظ شراب شربت
ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یہ ایک لفظ ہے جس کا اطلاق میسا عرض کیا مسکر وغیر مسکر
دونوں پر ہوتا ہے۔ شراب شام (شلت) چونکہ نشہ آور نہ تھی حضرت فاروق عظیم
نے ملک شام کے سفر کے موقع پر اس کے استعمال کی اجازت دی تھی حضرت عبادہ
بن عامر نے معترض ہوئے آپ نے فرمایا میں نے کسی حرام چیز کو حلال نہیں کیا۔
شراب شام (شلت) میں نشہ (مسکر) نہیں اس لئے حلال ہے (موط امام مالک)
آپ کے مکتوب موسوم حضرت عمار بن یاسر میں اس کی مزید تصریح ہے۔

انہ (غمر) کتب الی عمار بن یاسر حضرت عمر نے عمار بن یاسر کو کچھ بھیجا تھا کہ میرے
اپنی آیت لیسرا ب من الشام ملج حتی پاس ملک شام سے شراب آئی ہے وہ چھائی گئی
ذهب ثلثاہ وبقی ثلثہ یبقی حلالہ یہاں تک کہ اس کا دو ثلث جل گیا ایک ثلث
ویدلہب حوامہ و یبح جنونہ فرس باقی رہ گیا۔ حلال بنی رہ جائے گا حرام
قللہ فلیتوسر من اشریتہم جل جائے گا۔ نشہ کرنے والی اڑ جائے گی پس
(مسند ابوالجہود شرح ابی داؤد)

تم اپنے یہاں کے لوگوں کو حکم دے دو کہ وہ اپنے مشروبات میں وسعت پیدا کر سکتے ہیں یعنی استعمال کر سکتے ہیں۔

اسی شراب شام (مثلث) کو صحابہ و تابعین کی طرح امیرِ بزرگ بھی خوشبوئیں شامل کر کے استعمال کرتے تھے۔ حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ تو اس شراب شام (مثلث) کے استعمال کو شرائطِ اہل سنت والجماعت میں شمار کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔

احلال المثلث من شرائط اہل سنت والجماعة وان لا یحرم البیذلمان بتحدیدہ تعنیق کبار الصحابة والکف عن نفسیة هم والامساك عن طعن فیہم من شرائط اہل سنت والجماعة (مسند ابی داؤد)

مثلث (شراب شام) کو حلال سمجھنا اہل سنت والجماعت ہونے کے شرائط میں سے ہے۔ اور بنید کو حرام نہ سمجھنا بھی کیونکہ اس کو حرام سمجھنے میں بڑے بڑے صحابہ کو مبتلائے فسق کرنا لازم آتا ہے اور صحابہ کو مبتلائے فسق نہ کرنا۔ اور ان کے طعن سے زبان زدِ کلام بھی منجملہ اہل سنت والجماعت ہونے کے شرائط میں سے ہے۔

مثلث (شراب شام) کے استعمال سے جب اہل سنت والجماعت کے محترم امام کے فتوے کے بموجب کسی پر زبان طعن دراز نہیں ہو سکتی اس کو فاسق و فاجر نہیں کہا جاسکتا تو امیر المومنین بزرگ کو اس باب میں کیوں استثنیٰ کیا جلتے کیا محض سیاسی مخالفت کے پروپیگنڈے کی بنا پر؟

عجم میں لفظ شراب کا اطلاق عطر پر ہوتا ہے، عرب میں خمر خاص ہے اور شراب تمام مشروبات پر حاوی ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے اس کی تائید مزید ہوتی ہے یعنی حرمت الخمر بعینہا والمسکون کل شراب (کتاب الاشرار لسانی) یعنی خمر اصطلاحاً حرام ہے اور پینے کی جس چیز میں نشہ ہو وہ بھی لا عبورۃ بالحمیۃ مشروبات میں کسی شربت پر عربی لفظ شراب کا اطلاق ہونے سے کہ اس میں نشہ نہ ہو حرام نہیں ہو جاتا اغائی کی مندرجہ بالا حکایت میں شراب کا لفظ اسی خوشبو دار شربت مثلث (شراب شام) کے لئے ہے اور وہ ایسا خوشبو دار تھا کہ اگر یہ روایت صحیح ہے تو حضرت حسینؓ کو اس کی خوشبو پر تعجب ہوا۔ یہ شربت (مثلث) اہل شام کو مرغوب تھا یہی

اہل عراق کو بنید مرغوب تھی۔ یہ دونوں غیر نشہ آور مشروبات تھے جو صحابہ اور تابعین استعمال کرتے تھے اور عیا بھی ذکر ہوا شراب شام (مثلث) اور بنید کے استعمال کو حرام نہ سمجھنا تو امام ابوحنیفہؒ نے شرائطِ اہل سنت والجماعت میں سے قرار دیا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے شربت کو شرابِ العالمین کا نام دے کر لوگ پیتے پلاتے لطف اندوز ہوتے ہیں شراب شام کی جب یہی نوعیت ہو تو ایک حلال اور دوسرا حرام اس میں چہ بوالعجبی است۔

زجد و منع باوہ اسے زاہد کا فریفتی است
دشن سے بودن و ہرنگ مستان زلیستن

عجیب عجیب لغو تھے اور جمل حکایتیں امیر بزرگ کو یاد پرستی سے متہم کرنے کے لئے تراشے گئے جیسے اغائی کی مندرجہ بالا حکایت ہے۔ آج کے شر القرون میں بھی ام المجرات کے علاوہ استعمال کی جب جسارت نہیں کی جاتی تو خیر القرون کے ممتاز تابعی پر جس نے یہ دشواری سے صحابہ کبار کی محبت و محالست کی سعادت حاصل کی ہو۔ اور جو فریضہ حج کی ادائیگی کی غرض سے اور امیر حج کی حیثیت میں دمشق سے ارض مقدسہ حجاز پہنچا ہو یہ بہتان باندھنا کہ مدینہ منورہ میں بیٹھ کر جہاں کے دو ممتاز باطنی اور فاروقی خاندانوں کی خواتین اس کے جوارعتیہ میں ہوں بادہ نوشی کر رہا تھا کہ اتنے میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور حسین بن علیؓ ملاقات کو تشریف لائے۔ حضرت حسینؓ نے شراب کی خوشبو کی تعریف کی تو وہ قدرے متکبرانہ ایک خود پیا اور دوسرے سے ان کی توفیق کی انتہائی لغو بیانی ہے۔ پہلی بات تو بس حکایت کے بارے میں قابلِ لحاظ ہے کہ امیر بزرگؒ برحیثیت سے ان کے خورد تھے۔ سن و سال میں بھی اور رشتے و قرابت میں بھی۔ ایک رشتے سے حضرت حسینؓ ان کے خسر ہوتے تھے اور دوسرے رشتے سے بہنوئی۔ اپنے ایسے محترم بزرگ کے سامنے جو علوم مرتب کے ساتھ اتنا اور بزرگاری میں شان امتیاز رکھتے ہوں امیر موصوف کو مے نوشی کی مجال ہی کب ہو سکتی تھی۔ چہ جائیکہ بادہ سے اپنے بزرگ کی تواضع کرنا اور اگر ان جیسے سجدہ اور متین خورد نے ایسی گستاخی کی جسارت بحالت نشہ بھی کی ہوتی تو حضرت حسینؓ کیوں

خاموش رہتے وہ تو اپنے اس عزیز کی وہ گونجی کرتے کہ سارا نشہ ہی ہری ہو جاتا اس لغو حکایت کے وضع کرنے والے نے اس کا بھی لحاظ نہ کیا کہ کسی دہائی بات کس کے بارے میں کہہ رہا ہے یعنی حضرت حسینؑ سے یہ قول منسوب کر رہا ہے۔ علیؑ شہداً بلکہ ایتھا المرء لا عین علیہ منی (اے شخص تیری شہد اب تجھے سزا وارم تجھے نہیں دیکھ رہے بالفاظ دیگر ہم نظر بچائے لیتے ہیں تو نوش کر جا کس درجہ مہل قنہ ترا شاہے اگر کچھ بھی اصلیت اس حکایت کی کبھی جائے تو یہ ہو سکتی ہے کہ اپنے محترم بزرگ کی تشہیف آوری پر اسی خوشبودار شربتِ شربام شربام کہلاتی تھی تو اضع کی گئی ہوگی اس کی خوشبودارے میں کہا گیا ہے کہ حضرت حسینؑ نے تعریف بھی کی تھی لیکن "قرح آخر" کے پینے سے جیسا اس حکایت میں بیان ہوا ہے حضرت حسینؑ کا پرہیز کرنا نشہ آور چیز کے پینے سے پرہیز کرنا تھا بلکہ مرضِ برسام کی وجہ سے خوشبودار ٹھنڈے شربت کے استعمال کرنے میں احتیاط برتی ہوگی۔ یہ عارضہ حضرت حسینؑ کو اپنے والد محترم کے زمانہ قیام عراق میں عارض ہوا تھا جو مرضِ صورت اختیار کر گیا تھا اور اس لئے ضروری تھا کہ آپ اس قسم کے مشروبات سے پرہیز کریں۔ خصوصاً ایسی حالت میں کہ زبان اور آلاتِ تکلم متاثر تھے۔ ابن جریر طبری نے فرزوقِ شاعر کا یہ قول اسی کے بیٹے لبطہ کی سند اور بشام کلبی جیسے غالی راوی کی روایت سے نقل کیا ہے کہ "جب میں نے حضرت حسینؑ سے حدودِ حرم کے اندر ملاقات کے وقت مناسکِ حج اور دعائیں معلوم کیں، اور آپ نے مجھے بتائیں تو آپ کی زبان میں نقل تھا فرزوق کے الفاظ ہیں: "فاذا هو تقبل اللسان من بوسلہ اصابعہ بالعراق" (ص ۱۳ طبری) یعنی مرضِ برسام کی وجہ سے جو عراق (کے قیام) میں آپ کو عارض ہو گیا تھا، تقبل اللسان تھے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ فضل آپ کے مثل حال ہوا کہ اس مرض کے دیگر عوارض اور شہائد سے جو اختلاطِ ذہنی وغیرہ کے عارض ہو جاتے ہیں آپ محفوظ رہے۔

۱۔ مرضِ برسام کے بارے میں جہد ناموں کے مشہور عراقی طبیب علی بن العباس الجوی لکھتے ہیں: (بقیہ ص ۴۷)

"زمانہ موٹی پڑ جانے سے البتہ منہ سے بولنے میں تکلف ہوتا تھا تاکہ کی مدد سے بولنا پڑتا تھا۔ علامہ ابن کثیر نے شہاب بن حراش راوی کے عزیز کی جس نے عراق میں آپ سے بات چیت کی تھی یہ روایت نقل کی ہے۔"

فلقيت حيناً فرايتہ اسود اللسان
واللحية فقلت له السلام عليك
يا ابا عبد الله فقال عليك السلام
وكانت فيه غنة۔
اور وہ ناک میں بولتے تھے۔
(ص ۱۱۸ البدایہ والنہایہ)

شاید اسی مرضِ مرضی ہی کے اثرات کا سبب ہو کہ آپ کی نسل کے بعض شخصوں کے تکلم کی بھڑکی کیفیت بیان کی گئی ہے۔ یہی شہاب بن حراش کہتے ہیں کہ آپ کے پوتے جناب زید بن علی بن حسینؑ بھی اسی طرح بولتے تھے۔

فحدثت به زید بن علی فاعجبته
وكانت فيه غنة قال سفیان بن
عمیئة دمی فی الحیثین۔
(ص ۱۱۹ ایضاً)
شہابؑ کہا: میں نے زید بن علی بن حسینؑ سے وہ بات بیان کی جو انھیں بڑی اچھی لگی۔ وہ بھی ناک میں بولتے تھے اور سفیان بن عمیئة کہتے تھے کہ مسینو لیں یہ چیز پانی جاتی تھی۔

اگر واقعی یہ ہے جیسا کہ روایت میں بیان ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ ایسے مرضِ مرضی

بقیہ ص ۴۷

البرسام دمی درم يتحدث فی الحجاب
وتبع ذلك اختلاط الذہن لسانک
عنه الضر والی الدماغ بللشادک
(ص ۱۳۷ کامل القاعة طبع مصر)
حجاب عاجز کے دم کو برسام کہتے ہیں اس دم کے نتیجے میں دماغ کو بالمشاکت مدہ پہنچتا ہے اور ذہن میں اختلاط واقع ہو جاتا ہے۔ یعنی مریض خبط الحواس ہو جاتا ہے۔

"بر" صدرِ سینہ) کو کہتے ہیں (ص ۱۳۷ العرب للجوالیقی) برسام اور سرسام و جدگانہ مرض ہیں۔ برسام کو "الدم" بھی کہتے ہیں (حاشیہ لسان العرب) شعاً القلیل لفقہی (ص ۱۳۷ طبع مصر) میں برسام اور سرسام کو ایک ہی مرض کہا ہے مگر سرسام سے برسام متاثر ہوتا ہے اور برسام سے دم عاجز عارض ہو جاتا ہے جس کا ابتدائی اثر آلاتِ تکلم پر پڑتا ہے۔

کی وجہ سے جس سے آلات حکم متاثر تھے حضرت حسینؑ نے ٹھنڈے شراب کا قدح آخر نوش کرنے سے پرہیز کیا، ہوگا اور اس حالات مرض میں پرہیز کرنا ہی چاہیے تھا مگر امیر یزیدؑ پر بہتان تراشی کی غرض سے اس حکایت کے وضع کر کے دالے لے اسے "قدح آخر" کو "قدح" سے تعبیر کر کے یہ مہمل قول آپ سے منسوب کر دیا۔ امیر یزیدؑ کو اگر آپ باہر پرست دے گا جانتے تو ملاقات ہی کو کیوں تشریف لاتے تین سال متواتر امیر یزیدؑ امیر جرج کے فرائض ادا کرتے رہے۔ حضرت حسینؑ اور دیگر صحابہ و تابعین میں سے کسی نے بھی ان کی اقتدا میں مناسک حج ادا کرنے سے انکار نہیں کیا۔ جہاں قسطنطنیہ میں سپہ سالار تھے۔ اکابر صحابہ کی جماعت بشمول حضرت حسینؑ ان کی فوج میں شامل تھی۔ ان میں سے کسی نے بھی ایک "باہر پرست" کی قیادت پر اعتراض نہ کیا۔ عسا ہر ہے کہ دے نوٹھا کے یہ بہتان بعد میں تراشے گئے ہیں۔ حضرت حسینؑ نے خلافت کے لئے اپنے کو زیادہ اہل کچھا اور بلاشبہ وہ امیر یزیدؑ سے بعض فضائل ذاتی میں برتر تھے اور اپنی برتری کا گفتگوؤں میں انہماک بھی کرتے تھے لیکن اپنی زبان سے کبھی امیر یزیدؑ کو باہر گساہ دے نوش نہیں کیا۔ ان اتہامات کی اگر کچھ بھی اصلیت ہو تو آپ جیسے نڈر اور شجیع شخصیت کو انہماک حقیقت سے کیا چیز مانع ہو سکتی تھی۔ آپ امیر یزیدؑ کے ذاتی حالات سے بخوبی واقف تھے ان کو نہ دے نوش جانتے تھے اور نہ فاسق و فاجر۔

حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے بارے میں راویوں نے بیان کیا ہے کہ امیر یزیدؑ کو شرب خمر سے متہم کرتے تھے مگر اپنے ذاتی علم سے نہیں سخی سنائی باتوں سے بلا ذریعہ کی مندرجہ ذیل روایت سے اس کا بھی انکشاف ہو جاتا ہے۔

بسط ابن الزبیر لسانہ فی یزید بن ابی الزبیرؓ نے یزید بن معاویہ کے بارے میں معاویہ و ثقیفہ و قال بلغنی اپنی زبان کھولی اور ان کی تنقیص کی اور کہا کہ مجھے اذہ یصبح سکوان دیمی کذا لک یہ اطلاع ملی ہے کہ نشہ کی حالت میں وہ (مسلح انساب الاشراف) بیچ کرتے ہیں ایسے ہی شام۔

۱۔ حضرت حسینؑ نے اپنی زندگی میں ۲۵ حج کئے جن میں سے متعدد پابادہ (کتابیہ و ریش)

گوریا اتھوں نے اپنی زبان ہی سے یہ اقتدار کیا کہ زبیرؓ کی شراب نوشی کا کوئی ذاتی علم ان کو نہ تھا لوگوں سے سن سنا کر اپنی زبان کھولی تھی۔ امیر المومنین یزیدؑ نے بعض لوگوں کو جو بیچوٹی باتیں کہتے تھے دروغ گوئی کی سزا بھی دی تھی۔ حضرت ابن زبیرؓ پر ان کو بہت غصہ آیا اور سخت کاڑوائی کرنے کا تہیہ کیا۔ حضرت عبداللہ بن جعفر طیارؓ اور ان کے فرزند معاویہ ثانی نے کہا۔

یا ایہا المومنین ابن ابی الزبیر رحلی اے امیر المومنین ابن زبیرؓ ہندی اور جگر والو اپنی نجوح ذمہ علی امراء۔ شخص ہیں انہیں ان ہی کے حال پر حضورؐ دیکھو۔ (مسلح انساب الاشراف)

مگر یہ مشورہ قبول نہ ہوا اپنی قم پوری کرنے کے لئے ان کو گرفتار کرنا چاہا چند افسر بھیجے جن میں ایک افسر عبداللہ بن عصفاء الاشعری بھی تھے ان سے اور حضرت ابن الزبیرؓ سے جو گفتگو ہوئی بلا ذریعہ نے الہیتم وغیرہ کی روایت سے اس طرح نقل کی ہے "عصفاء" کو دوسری جگہ "وعصفام" بھی لکھا ہے۔

ابن زبیرؓ میں تو مسجد الحرام کے کبوتروں میں سے (گویا) ایک کبوتر ہوں کیا تم لوگ کبوتران حرم سے بھی لڑائی کرو گے؟

ابن عصفاء نے یہ الفاظ ان کے منہ سے سن کر اپنے آدمی کو آواز دے کر بلایا اور کہا کہ ذرا تیر کمان تو اٹھا لاؤ۔ جب تیر کمان آگیا ابن عصفاء نے ایک تیر کمان پر چڑھ لیا اور ایک کبوتر پر پشت باندھ کر کہا "اے کبوتر! کیا یزید شراب نوش ہیں تو نے اگر بال کہا تو واللہ میں تجھے مار ڈالوں گا۔ پھر کہا۔

یا حصامۃ اتخلفین امیر المومنین اے کبوتر! کیا تو امیر المومنین یزیدؓ کی بیعت (خلافت) توڑ بیٹھے گا جماعت بالمحم یستحل جگ۔ (مسلمین) سے علیحدگی اختیار کرے گا۔ اور حرم کعبہ میں مقیم ہوگا تاکہ یہاں (پناہ گزین رہا) ایضا۔

ہونا مجھے ملال ہو جاتے۔

ابن زبیرؓ۔ باتیں ابن عصفاء یہ کیا کہہ رہے ہو۔ کیا پرند بھی بات چیت کر سکتے ہیں؟

ابن عفاۃ - پرند تو باتیں نہیں کر سکتے مگر تم تو بول سکتے ہو۔ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم سے ہم بیعت لے کر رہیں گے خواہ برصا مندی یا بکراہت وردہ ہم تم سے قال کریں گے۔ اور تم اگر خانہ کعبہ کے اندر جا بیٹھو گے تمہیں وہیں سے پکڑیں گے۔ چاہے اس میں ہمیں الہام و اخلاق کا کوئی کام ہی نہ کرنا پڑ جائے۔
ابن زبیر - کو کیا تم مسجد الحرام اور بیت اللہ میں لڑائی کو حلال و جائز کر دو گے۔
ابن عفاۃ - یہ تو وہ کرے گا جو اس کے اندر بھیج کر خلافت و زری و احکام شریعت کا مرکز ہوگا۔ "الحمد لله"

اس صاف گوئی پر حضرت ابن الزبیر دم بخود رہ گئے کچھ نہ کہہ سکے شرب خمر کے اہتمام کی کچھ بھی حقیقت ہوئی تو اس موقع پر وہ اپنی زبان کیوں نہ کھولتے کیوں چپ سادے رہتے امیر نہ بننے جب باغیان مدینہ کی سرکوبی کے لئے فوجی دستہ بھیجا ہے اس وقت تین شعر فی البدیہہ کہے تھے جو ابتدائی اوراق میں درج ہیں مالتیں ان ہی ابن الزبیر کو مخفی طلب کر کے کہا تھا کیا تم اسے شہزادی بدست کی جماعت سمجھتے ہو یا اس ہوش مند کی جو (بغاوت فرد کرنے کو) فوجیں روانہ کرتا ہے۔ آخری شعر تھا

واعجباً من ملحد واعجباً
افسوس افسوس ملحد درین میں نئی بات پیدا
خدا تعالیٰ فی الدین یفوق بالقری
خدا تعالیٰ فی الدین کے بارے میں دھوکہ دیتا ہے اور
کرنے والے پر افسوس۔
تھوٹی بات کو سچی بات بیان کرتا ہے۔

"مخلایع فی الدین" سے سیاسی اغراض کے لئے کعبہ کے اندر پناہ گزین ہو کر بغاوت و فتنہ پیدا کرنے کا پروپیگنڈہ مراد ہے اور یقیناً القری سے شرب خمر وغیرہ کے بہتانوں کی جانب صاف اشارہ ہے۔ سیاسی اغراض کی خاطر غریب کی آڑ لینے اور اس طرح دین میں نئی بات پیدا کرنے کی بنا پر "ملحد" کہا۔ اور ابن عفاۃ نے بھی اپنی گفتگو میں کعبہ کے اندر پناہ گزین ہو کر نظام سیاسی بدیم برجم کرنے کی کارروائی کے بارے میں "الحمد لله" کہا تھا غرض کہ یہ باتیں تو ان کے ہمعصر سیاسی مخالفین کی تھیں مگر قتنا زمانہ گزرا گیا انہیں نے یہ بتاں ترانے گئے۔ حتیٰ کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم مبارک بھی درمیان میں لایا گیا اور اس قسم کی کندوبہ لغور و اتیں گھڑی گئیں کہ زبیر کو

حضرت معاویہ کی گود میں دیکھ کر آپ نے فرمایا ایک دوزخی جنتی کی گود میں جا رہا ہے حالانکہ دنیا جانتی ہے کہ یزید کی ولادت آپ کی وفات کے کم از کم بارہ برس بعد ہوئی تھی جس کو حدیثوں و نسخی روایتوں اور بہتانوں کا انبار دہنا بنا رہے جو عہد یہ عہد وضع ہو کر دیگر کتب کے علاوہ کتب تاریخ میں بھی موجود ہے۔ نفع التواریخ کے مولف نے تو حد سے بھی بچاؤ کر کے ۱۲۸ھ کے اس سیاسی حادثہ کا تذکرہ نوع انسان کے مورث اعلیٰ حضرت آدم سے بہت کڑھ ارض کے سلسلہ میں کرتے ہوئے امیر یزید پر ان کی زبان سے ایک مرتبہ نہیں اکٹھے چار مرتبہ لعن کے الفاظ کہلوائے ہیں۔ اور نکھارے کہ بی بی حوا کی تلاش میں تمام کڑھ ارض کا چکر کاٹ کر جب زمین کر بلا پر گزرا ہوا تو یکایک ان پر "اندوہ بزرگ" طاری ہو گیا سینہ میں تلکی محسوس ہوئی پیروں میں لغزش ظاہر ہوئی "دخون انبیا سے ادبر مید" (مسلح) یعنی ان کے پیروں سے خون جاری ہو گیا حضرت آدم نے یار تیلے سے عرض کیا کہ ساری دنیا میں پھرا یا ہوں کہیں بھی یہ کیفیت میری نہیں ہوئی۔ کیا خطا یہاں مجھ سے سرزد ہوئی جو ایسا ہوا۔ جواب میں یہ وحی آئی۔

یٰۤاٰدَمُ مَا حَدَّثَكَ ذٰنِبُ وَاَنْتَ
یَقُلُ فِیْ هٰذِهِ الْاَرْضِ ذٰلِکَ الْحَسْبُ
اس زمین پر تمہاری اولاد میں سے حسین قتل
کے بعد مولف تاریخ نے برنی و غیر کو جن کے نام انھیں یاد تھے کر بلا
مواثقت میں یہ لکھا ہے۔
مواثقت میں یہ لکھا ہے۔

حضرت آدم کے پوچھتے پر کہ قاتل حسین کون ہوگا "خطاب آدم یزید ملعون اہل آسمانہا وزبہا است" چنانچہ جبریل کے مشورے سے انھوں نے چار مرتبہ یزید پر لعن کیا اس کے بعد مولف تاریخ نے برنی و غیر کو جن کے نام انھیں یاد تھے کر بلا پہنچا کر ان کی زبان سے بھی اسی طرح الفاظ لعن کہلوائے ہیں۔ مگر عجیب بات یہ ہے کہ اسی اپنی کتاب میں حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھیوں کی جو تفسیریں اور گفتگوئیں درج کی ہیں ان میں یزید اور اہل شام کا نہیں کو فیوں ہی کا شکوہ ہے ہیر بن القین کے تو یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ "اے لوگو! حسینؑ کا راستہ مت برو کو ان کو اپنے ابن یزید کے پاس جانے دو کیا ایک بادہ پرست

پاس بارہ ہوتے۔ اور وہ بھی بیعت کر لے کو!

بقول محقق دسے خوشے حادثہ کربلا نے رفتہ رفتہ اور تدریجاً افسانے کی شکل اختیار کر لی وضعی روایتوں اور مسلسل پروکندہ سے، مثالب کی نوحکایتوں مناقب کی جموئی حدیثوں سے واقعات تاہیخ منسج صورت میں پیش کئے گئے حقیقت آقصیات کے پردوں میں رد پوش ہو گئی اور ایسی نفا پیدا کر دی گئی کہ سب و شتم کے سوائے کسی کو کچھ یاد نہ رہا اور اب تو یہ نوبت پہنچی ہے کہ

انھیں لے دے کے ساری داستانیں یاد ہے آنا

کہا بن معاویہ منوش فحاشا و شکر ست

ان اوراق میں اس بارے میں تفصیلاً کچھ کی گنجائش نہیں۔

حلیہ جبما فی حیثیت سے امیر یزید مناسب الاختصاص تھے۔ قد بلند و بالاجم مضبوط رنگ گورا، خوب صورت آنکھیں جن سے ذہانت چمکی تھی۔

(سکج اناب الاشراف بلاذری)

و یقال کان ابا معین و کان من اللجیۃ یہ بھی کہتے ہیں کہ یزید سفید گورے رنگ کے خفیفہا (مست ایضاً) تھے اور ہلکی خوب صورت ڈاڑھی تھی۔

وفات بروایت ص ۴۴ ربیع الاول کو بعارضہ نفرس حواریں میں جو تدمر اور دمشق کے درمیان پر فضا مقام ہے وفات ہوئی ان کے فسر زندہ اور ولید معاویہ بن یزید کے نماز جنازہ پڑھائی تدفین کے بارے میں دو روایتیں ہیں۔ واقدی کی روایت ہے کہ ہر دلفریز امیر المومنین کا جنازہ اتنے دور مقام سے لوگ اپنے ہاتھوں پر دمشق لائے اور جامع دمشق کے مقبرہ باب الصغیر میں ان کے والد ماجد کے پہلو میں دفن کیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

وقال الواقدی دفن یزید بدشق واقدی کہتے ہیں کہ یزید دمشق میں باب الصغیر فی مقبرۃ اباہ الصغیر و مات بمحاربین کے مقبرے میں دفن ہوئے انتقال ان کا خمد علی ایدی الرجال الیہا دفنھا حواریں میں ہوا وہاں سے جنازے کو

سے عزمہ شملی کہا جس شعر کے دوسرے معرہ میں تعرف نفی کیا گیا ہے۔

دفن ابوالمعاویہ۔ لوگ اپنے ہاتھوں پر دمشق لائے اور ان

و من لا یناب الاشراف بلاذری کے والد حضرت معاویہؓ کے پہلو میں دفن کیا۔

سیدنا حضرت معاویہؓ کی قبر تو آج بھی موجود ہے مگر امیر المومنین یزیدؓ کی قبر کے آثار مٹا دیئے گئے ہیں۔ امیر یزیدؓ دشمنی نے ایک دوسرے مقام کو ان کا مدفن ظاہر کیا ہے جو غلط ہے۔ ابو بکر بن خلف نے امیر یزیدؓ کا مرقبہ کہا تھا اس کے ایک شعر سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدفن دمشق میں نہیں حواریں ہی میں ہے وہ شریہ ہے۔

یا ایہا القبر جوادینا فممت خیر الناس اجمعینا

اے وہ قبر جو حواریں میں ہے سب لوگوں میں سے اچھا شخص تیرے پہلو میں آرام کر رہا ہے۔

مگر اس شعر کو اس طرح بھی کہا گیا ہے۔

یا ایہا النیت بخقاسرینا أصبحت خیر الناس اجمعینا

اے وہ شخص جس کا انتقال حواریں میں ہوا تو سب آدمیوں سے بہتر ہو گیا امیر المومنین یزیدؓ نے بیالیس برس کی عمر پائی تقریباً بیسی عمر ان کے نواسے

امیر المومنین یزید بن عبد الملک کی ہوئی۔ مدت خلافت تین برس تو مہینے تھی۔ اور تقریباً بیسی مدت خلافت ان کے چیم نام نواسے یزید بن عبد الملک کی بھی ہوئی

ازواج و اولاد امیر المومنین یزیدؓ کی زوجہ اولیٰ والدہ معاویہؓ ثانی کلیہ خاتون تھیں ان کے انتقال کے بعد ان چار خواتین کو باوقات مختلف

جبالہ عقد میں لائے (۱) بنت ابی باثم بن عقبہ بن ربیعہ بن عبد شمس۔ نام فائزہ تھا اور لقب حبہ (۲) ام کلثوم بنت عبد اللہ بن عامر امویہ۔ (۳) ام محمد

بنت عبد اللہ بن جعفر طیار باثمیہ (۴) ام مسکین بنت عامر بن حضرت عمر فاروقؓ اولادیں تیرہ بیٹے اور چھ بیٹیاں کل انیس اولادیں تھیں بیٹیوں میں سیدہ عاتکہ زوجہ

امیر المومنین عبد الملکؓ بڑی دانشمند بی بی تھیں۔ ان سے دو بیٹے یزید و مروان فرزند ان عبد الملکؓ ہوئے۔ سیدہ عاتکہ نے طویل عمر پائی قرشیدہ خواتین میں

یہ خصوصیت صرف ان ہی کو حاصل تھی کہ بارہ خلفائے اسلام ان کے محرم تھے یعنی

۱۱) ان کے دادا حضرت معاویہؓ (۲) ان کے والد امیر یزیدؓ (۳) ان کے بھائی مغلہ
ثانیؓ (۴) ان کے خسر مروان بن الحکم (۵) ان کے شوہر عبدالملکؓ (۶) ان کے فرزند
یزید بن عبدالملکؓ ان کے تین سوتیلے بیٹے (۷) الولید (۸) سلیمان (۹) ہشام ان کے
پوتے (۱۰) ولید بن یزید اور سوتیلے بیٹے الولید بن عبدالملک کے دو بیٹے (۱۱) یزید اور
(۱۲) ابراہیم امیر یزید کی دوسری صاحبزادی ام یزید کی شادی الاصبغ بن عبدالعزیز
بن مروان سے ہوئی۔ تیسری بیٹی رملہ عباد بن امیر یزید کی زوجہ تھیں ان کے فوت
ہو جانے پر چوتھی بیٹی ام عبدالرحمن بھی ان ہی کو بیاہی گئیں۔ پانچویں بیٹی امیر المومنین
یزید کی ام محمدہ زوجہ عمرو بن عقبہ بن ابوسفیان تھیں اور چھٹی صاحبزادی ام عثمان
زوجہ عثمان بن محمد بن ابوسفیان تھیں رضی اللہ عنہم اجمعین۔

امیر المومنین یزیدؓ کے تیرہ بیٹوں میں ۱۱ معاویہ ثانیؓ سب سے بڑے تھے جو خلافت
پر فائز ہوئے ۱) خالد (۲) عبداللہ الاکبر (۳) ابوسفیان (۴) عبداللہ الاصغر جن کا
لقب الاسوار تھا (۵) محمد (۶) ابو بکر (۷) عمر (۸) عثمان (۹) عبدالرحمن (۱۰) عقبہ
(۱۱) یزید (۱۲) عبداللہ جن کو اصغر الاساغر کہتے تھے۔ رحمہم اللہ۔

امیر المومنین معاویہ ثانیؓ

معاویہ ثانیؓ اپنے والد کے فرزند اکبر تھے، ان کی والدہ دومۃ المحبت کے
سردار اکیدہ کی بیٹی تھیں۔ ۲۲ھ ولادت ہوئی۔ بیعت خلافت کے وقت
۲۲ سال کی عمر تھی بلاذری کہتے ہیں کہ:-

فلما مات یزید بايع الناس معاوية
وانتهى بيعة الازفاق الى ما كان من
ابن زبیر فولى ثلاثه شهر
کی تین مہینے خلیفہ رہے۔

معاویہ ثانیؓ بڑے نیک خلعت اور باپ دادا کی طرح حلیم و کریم تھے
حقیقاً کمزور مشہ کے تھے، رنگ سرخ و سفید تھا۔ کان شابکا صالحا (وہ جوان
صالح تھے) (تاریخ الاسلام ذہبی ج ۱ ص ۱۸۱) حدیث اور تفسیر کی اچھی تعلیم حاصل کی تھی۔
ان کے استاد عمر المخصوص تابعی عقیدتاً قدیمیہ تھے استاد کے خیالات کا اثر شاگرد
پر بھی پڑا تھا۔ بچپن سے اپنے دادا حضرت معاویہؓ کی شفقت میں پرورش پائی تھی۔
بیعت خلافت کے وقت سیاسی حالات سازگار تھے۔ عراق و حجاز میں حضرت
عبداللہ بن زبیرؓ کے طرفداروں کی تحریک شدت سے جاری تھی اور خود ملک
شام میں حضرت شاککؓ بھی ان ہی کے طرفدار تھے۔ معاویہ ثانیؓ نے مخالف حالات
کا مقابلہ کرنے کی ہمت نہ پائی اپنے استاد سے مشورہ کیا انھوں نے کہا اگر معدلت
کے ساتھ سیاسی حالات کو درست کرنے کی ہمت نہیں رکھتے تو خلافت سے سبکدوش
ہو جاؤ۔ چنانچہ انھوں نے اعیان حکومت سرداران قبائل اور علماء و فضلاء کا بڑا
جلسہ طلب کیا اور قبل جلسہ اپنے والد اور دادا کے مخصوص لوگوں سے علیحدہ علیحدہ
بات چیت کی۔ پھر مجمع عام میں تقریر کی جلسہ میں بیشتر وہ حضرات موجود تھے جنہوں نے
حضرت معاویہؓ اور امیر یزیدؓ کی خلافتوں میں بڑے بڑے کام کئے تھے اور ان کے مخالفین

سے نبرد آزما کی تھی۔ معاویہ ثانیؓ اپنے باپ دادا کی طرح اچھے خطیب بھی تھے۔ ان کی اس تقریر کے بعض جملے مورخین نے نقل بھی کئے ہیں یہ فقرہ ان سے منسوب ہے کہ خلافت اگر کوئی اچھی چیز ہے تو آل ابی سفیان اس کا خوب مزہ چکھ چکے۔ اگر بُری چیز ہے تو ہم کو اس کی حاجت نہیں۔ وان کان شیراً فلا حاجة لنا بیه (۵۹) پس آپ خود اپنے میں سے اپنا امام منتخب کر لیں فانتقوا ولا تنفکوا اماما۔ (ایضاً) اور ایسے شخص کی بیعت کر لیں جو اس کام میں مجھ سے زیادہ خواہشمند ہو۔ تبایعوا ہوا حرم علیٰ اھذا الامنی (ایضاً) پھر لوگوں سے کہا کہ آپ لوگ میری بیعت سے آزاد ہیں اور حسان بن مالک کو متعین کیا کہ جب تک کسی کے ہاتھ پر بیعت نہ ہو جائے تم نماز پڑھاؤ اور مجلس شوریٰ کے انعقاد کا انتظام کرو۔ سبائی راویوں نے ان کی اس تقریر کے بعض فقرے وضع کر کے مشہور کئے ہیں۔ جن سے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ انھوں نے اپنے والد دادا کی برائیاں بیان کی تھیں مگر ان لوگوں کو یہ خیال نہ آیا کہ برائیاں بیان کرنے کے لئے انھوں نے ان لوگوں کو جلسے میں طلب کیا جو ان کے باپ دادا کی پالیسی کے طرفدار اور ان کے کارگذار عمال تھے مجمع میں نہ سبائی عراقی تھے اور نہ بلوائی عجمی بگڑی کرتے بھی تو کس کے سامنے کس کے مواجہ میں۔ یہ سب وضعی باتیں ہیں۔ مدت خلافت کے لئے بھی کسی نے چالیس دن بیان کئے ہیں کسی نے بیس دن۔ لیکن تحقیق سے یہ مدت بیس سے لے کر چھ مہینے ثابت ہوتی ہے۔ مرض الموت کے بائیس میں صحیح روایت یہ ہے کہ وہابی بیٹھے میں فوت ہوئے۔ ان کے چھوٹے بھائی علامہ خالد نے نماز جنازہ پڑھائی۔ مقبرہ صغیر باب الفرد الیس میں دفن ہوئے۔ رحمۃ اللہ۔ ان سے کوئی عقب نہیں اپنے دادا کی طرح ان کی کنیت عبدالرحمن تھی۔ مخالف تنقیماً ابولیلی بیٹھے تھے۔

علامہ خالد بن امیر المومنین یزیدؓ

مسلمانوں میں سب سے پہلے سائنس داں اور باستانہ کیمیا
امیر المومنین معاویہؓ اور امیر المومنین یزیدؓ کے علمی ذوق کی بدولت دمشق میں
یوں تو علماء و فضلاء کی اچھی جماعت موجود تھی لیکن خود بیت معاویہؓ بیت الخلا
کے ساتھ بیت الحکمت بھی بن گیا تھا۔ ان ہی کے پوتے علامہ خالد بن یزیدؓ تھے
جو علم حدیث و تفسیر و لسانیات کے علاوہ دیگر علوم و فنون میں بہرہ وافر
رکھتے تھے۔ علوم طبیعیہ، فنون طب اور کیمیا سے ان کو خاص شغف تھا۔
صاحب ضلحۃ الطب فی تقدیمات العرب نیز ابن خلکان و مساکین نے
ان کے بارے میں لکھا ہے کہ:-

سحان اول من اشتهر فی الطب بین الاسلام خالد بن یزید بن معاویہ
الاموی۔

کان اعلم القریش بفنون الحلو
ولہ کلام فی صنعتہ الکیمیاء
والطب و مسائلہ فیہما دالہ
علی معرفتہ و براعتہ لہ
زمانہ اسلام میں سب سے پہلے علم طب
میں جو شخص مشہور ہوا وہ خالد بن یزید
بن معاویہ انوی تھا جو قوم قریش میں
فنون علمیہ کا بڑا عالم تھا۔ کیمیا اور طب
کے رموز اس نے بیان کئے ہیں اور اس پر اس
کے جو رسائل ہیں ان سے ان کی معرفت علمی

اور ذکاوت ذہنی کا پتہ چلتا ہے
بیرونی نے علامہ خالد کو اسلام کا سب سے پہلا حکیم بتایا ہے۔ زمانہ حال
کے مشہور مورخ پروفیسر بنی بکتے ہیں کہ۔

”علم طب سے فن کیمیا کا بہت قریب کا تعلق ہے اور یہ ان اکتسابات علمیہ میں سے ہے جس کو عربوں نے سب سے اول حاصل کیا تھا۔ خالد بن یزید کو روایت میں اسلام کا سب سے پہلا سائنسٹ اور فلاسفر حکیم بتایا گیا ہے۔“
اس میں کوئی شک نہیں کہ موجودہ کیمسٹری کے بانی مبادی ہی صدر اول کے مسلمان عرب تھے۔ جو جی زیدان جو ایک شاہی النسل عیسائی فاضل تھا تاریخ التمدن الاسلامی میں اس کا اعتراف کرتا ہے اور لکھتا ہے۔

لا خلاف فی ان العرب هم الذين اسوا الكيمياء الحديثة - تجاربهم واستحضارهم - تاريخ التمدن الاسلامی ج ۱ ص ۱۹۱

اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ عرب ہی تھے جنہوں نے موجودہ فن کیمیا کی اپنے تجربات اور ذہنی قابلیتوں سے بنیاد ڈالی۔“

جدد مؤرخین و متعینین کا اتفاق ہے کہ ان عرب فاضلوں میں بن کے علمی اور فنی کرد و کارش سے کیمیا کو ملی درجہ حاصل ہوا۔ خالد بن یزید ہی پہلے عرب فاضل ہیں جن کو اس علم میں حدود و جہانہماک تھا۔ صاحب کتاب الاغانی شیخی خالد کے اس شغف و انہماک کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتا ہے۔

خالد بن یزید معاویہ بن ابی سفیان - کان من رحلات قدیش سیماء و عارضتہ و قضا حتمہ و کان شغل نفسه بطلب النکمیل و فانی بذلک عمرہ و اسقط نفسه - کتاب الاغانی ج ۸ ص ۸۸

خالد بن یزید بن معاویہ بن ابی سفیان سخاوت و قابلیت و فصاحت میں قریش کے برے لوگوں میں سے تھا۔ طلب علم کیمیا کے شغل میں اس نے اپنی ذات کو معروغ نہ کیا اور اپنی عمر اس میں صرف کر ڈالی اور اپنے کو فنا کر دیا۔ زیادہ حال کے ایک اور شیعہ مورخ جسٹس امیٹی علی خالد کے خاندان کا تذکرہ اپنے لفظ نظر سے کرتے کے بعد ان کے علم و فضل اور فن کیمسٹری میں ان کی مہارت و فضیلت کو اس طرح بیان کرتے ہیں۔

بنی امیہ نے اپنی تمام مدت حکومت میں صرف ایک عالم فاضل خالد بن یزید کو پیدا کیا جو علوم طبعیہ اور علم و ادب میں اپنے اکتسابات علمیہ کے لئے نامور ہے۔

خالد نے جو طب اور کیمسٹری کا جید عالم تھے۔ ان مضامین پر اپنی تالیفات چھوڑی ہیں۔

علامہ خالد کے تذکروں میں یہ بھی بتایا ہے کہ انہوں نے صنعت کیمیا کو ایک رومی راہب موریا نس سے حاصل کیا تھا اور اپنے اس اسنادِ حق سے بعض امور میں تحریری مبادی بھی کیا تھا چنانچہ ان کے ایک رسالہ میں ان امور اور رموز کا یہاں بھی ہے۔ سلسلہ بحث نے نظم کا پیرایہ بھی اختیار کیا تھا۔ علامہ خالد اپنے والد کی طرح اچھے بھی شاعر تھے۔

وله نیہا ثلاث رسائل تضمنت احدا من ماجزی لدمع موریا
فونس المذكور و صورة ما تعلمه منه والرموز التي اشار اليها وله
في ذلك اشعار كثيرة۔

(مناجیہ الطب فی تقدما الغرب (۲۳۵)

علامہ خالد نے نہ صرف علم طب و کیمیا کو سبقاً سبقاً رومی انسانہ سے حاصل کیا بلکہ ان میں قدما سے یونان و مصر کی جس قدر بھی تالیفات دستیاب ہو سکیں ان کو حاصل کیا۔ ان کے تراجم مصری زبان کر اسے اور اس کے لئے دمشق اور مصر میں دارالترجم قائم کئے۔ کیمبرج یونیورسٹی کے مشہور پروفیسر عربی مسٹر اؤن نے ۱۹۰۲ء میں ”طب عربی“ پر جو کچھ کالج آف فرلینسز میں دیئے تھے۔ وہ کتابی شکل میں شائع ہو چکے ہیں پہلے کچھ عربی EARLY STUDY OF ALCHEMY کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں کہ۔

”یونانیوں کے علم و حکمت سے واقفیت حاصل کرنے کی خواہش کی اولین تحریک اموی شہزادہ خالد بن یزید بن معاویہ کے دل میں جو علم کیمیا سے خاص شغف رکھتا تھا۔ پیدا ہوئی فہرست (ابن النديم) کے بیان کے مطابق جو اس بارے میں ہماری معلومات کا منبع سے قدیم اور سب سے بہتر ذریعہ ہے جو ہم تک پہنچا ہے۔ خالد نے یونانی فلاسفروں کو ملک مصر میں مجتمع کیا اور اس مضمون کی یونانی و مصری ذیلی تالیفات کو عربی زبان میں ترجمہ کرنے کے لئے ان کو مقرر کیا۔ نتیجے تھے۔ جو ایک زبان سے دوسری زبان میں کئے گئے تھے۔ ان ترجموں میں سے ایک کا نام استفانوس تھا جس نے دمشق

کے دارالترجمہ میں متعدد کتابیں ترجمہ کی گئیں۔

داسقفوس الذی کان اول المترجمین لخالد مشاڈالیہ وقد ترجم له عدت مصنفات من الرومی الی العربی (مناجیۃ الطب فی نقیبات العرب ص ۱۲۱)
خالد موصوف کا اولین مترجم اسقفوس تھا اور اس کے متعدد تصانیف کا رومی زبان سے عربی زبان میں ترجمہ کیا تھا۔

پروفیسر نکلسن نے اپنی مشہور کتاب ALITERARY HISTORY OF THE ARABS میں یونانی علوم کی کتابوں کے عربی میں ترجمہ ہونے کا تذکرہ کرتے ہوئے یہی لکھا ہے۔
تاریخ ادب عربی کے قابل مولف کلینٹ ہوار نے خالد بن یزید کے علم کیمیا کی تحصیل اور اس کی تصانیف کا ذکر کیا ہے۔

غرضکہ مندرجہ بالا تقریبات سے یہ ہر مدبجہ تو اثر ثابت ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے شخص جنہوں نے علم کیمیا کو حاصل کیا اس کے تجربات کئے اور اس وطن میں کتابیں لکھیں خالد بن یزید ہی تھے۔ پروفیسر ہوار نے ایک دوسرے موقع (ص ۱۲۱) پر لکھا ہے کہ ازمنہ متوسط کا مشہور ماہر فن کیمیا جابر بن حیا غالباً خالد بن یزید کا شاگرد تھا وہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ جعفر الصادق شاید جابر کے استاد تھے۔

جابر بن حیا کا زمانہ ضرور جناب جعفر صادق کے بعد کا ہے۔ لیکن خود جناب موصوف کا جن کی وفات ۱۴۸ھ میں ہوئی فن کیمیا کی معلومات کا حصول اپنے پیش رو علامہ خالد بن یزید کی مساعی علیہ سے کرنا کسی طرح متبعہ نہیں خیال کیا جاسکتا۔

مساعد اندلسی نے طبقات الامم میں علامہ خالد کا تذکرہ کیا ہے اور ان کو فن کیمیا کا باپ کہا ہے کیونکہ اسلام میں انہی نے سب سے پہلے اس فن کی تحصیل کی تھی اور اس میں کتابیں تصنیف کی تھیں۔ جاحظ البیان والتبیین میں فرماتے ہیں کہ :-

کان خالد بن یزید بن معاویۃ خطیباً شاعراً وفضیلاً جامعاً
وجید الراء کثیر الادب وکان اول من ترجم کتب النجوم
والطب والکیمیا (رج ۱، ص ۲۱۲)

قدیم یونانیوں کا خیال تھا کہ اکیس کے ذریعہ ناقص دھاتوں کی تکمیل ہو سکتی

ہے اور ان کو اعلیٰ بنایا جاسکتا ہے اسی غلط فہمی سے چاندی سے سونا بنانے کا خیال پیدا ہوا تھا۔ لیکن علامہ خالد کی مساعی علیہ کی بدولت اسلام میں اگر کیمیا کا گویا خمبہ ہی بدل گیا اور بجائے سونا چاندی بنانے کے اس سے طب وقریباؤں میں اشیاء کے اجزاء وخواص کے تعین میں مدد ملی جانے لگی۔

بلاذی نے انساب الاشراف میں بیان کیا ہے کہ خالد کی جوانپن زمانے کے بہترین خطیب بھی تھے اور ساتھ ہی شاعر وادیب بھی۔ کیمیا کی دھن میں یہ کیفیت ہوگئی تھی کہ اکثر خاموش رہتے اور کیمیا کے تجربات کے بارے میں غور و خوض کرتے رہتے تھے۔

انساب الاشراف بلاذی قسم ثانی جز، الرابع (ص ۶۶ مطبوعہ بیروت)
طب کے مسائل کے علاوہ علامہ خالد نے اپنے کیمیاوی کاغذ "لیباریٹری" میں بعض ایسی دریافتیں اور ایجادات بھی کیں جن سے عربوں کے فن حرب کو رومیوں پر فوقیت حاصل ہوئی۔ ان کے باپ دادا کو رومیوں سے برابر برسر پیکار رہنا پڑا تھا۔ اور "گریک فائر" (آتش یونان) سے جو رومی فوجیں استعمال کرتی تھیں۔ بڑے نقصانات اٹھانا پڑتے تھے۔ یہ ایک کیمیاوی مرکب تھا جس کی ایک بچکاری چلا نے سے آگ لگ جاتی تھیں۔ قلعہ یا جہاز جس چیز پر پڑتی اس کو جلا دیتے۔ لیکن نے

ایک شامی عیسائی کی ایجاد بتایا ہے۔ جو بنی امیر کے عہد میں شام سے بھاگ کر روم پہنچا تھا۔ خالد کی لیباریٹری میں حل و عقد سے اس کا نسخہ معلوم کر لیا گیا۔ اس کا جزو اعظم روغن ثقہ تھا۔ لہذا عربی میں اس کو ثقہ بھی کہنے لگے تھے۔ اس کی ایک مرکب کی دریافت نے مسلمانوں کے آلات حرب کو زیادہ کارگر بنا دیا تھا۔ دشمن اس سے زیادہ کسی چیز کو بھی ہیبت نہیں جانتے تھے۔ اس کو اڑتا ہوا اڑدیا کہتے تھے۔ بعد کی صلیبی جنگوں میں اس کا استعمال کثرت سے کیا گیا۔ صلیبی جنگ آزما جب اس کا مقابلہ کسی طرح نہ کر سکتے تو اپنے بادشاہ سینٹ لونی کے پاس پہنچ کر فریاد دی جوتے۔ لونی زمین پر گر پڑتا اور آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا اٹھا کر تضرع و زاری سے کہتا کہ اے خداوند مسیح مجھے اور میری فوج کو اس بلا سے بچا دے (مقدم عرب ص ۲۳۰)

علامہ خالد نے علم کیا، پر جو تصانیف کی ہیں ان میں سے ایک میں اپنے اجتہادات اور تجربات کو جنہیں ”رموز“ سے تعبیر کیا ہے بیان کیا ہے اپنے بیٹے ابی سفیان کو جسے خود یہ علم سکھایا تھا بطور وصیت کے صنعت کیمیا کے ”رموز“ لکھ دیئے تھے۔ ابن النذیم نے خالد اور ان کی تصانیف کے بارے میں لکھا ہے۔

”ان خالدی باخراج کتب القلم علی الصنعة وکان خطیباً شاعراً فصيحاً حازماً وهو اهل من ترجمہ لہ کتب الطب والنجیم وکتب الکیمیا وقد رايت من کتبه کتاب الجبرات کتاب الصغیر الکبیر کتاب العین الصغیر کتاب حویة المی ابتداء فی الصنعة۔“

(نہرست ابن النذیم ص ۲۵۷)

”خالد نے صنعت (کیمیا) پر قدما کی کتابوں کے حصول میں بڑی دردسری اٹھائی وہ خطیب بھی تھے اور فصیح شاعر و خوش مندی۔ وہ اپنے شخص میں جنہوں نے طب و نجوم و کیمیا کی کتابوں کا ترجمہ کرایا۔ میں نے ان کی تصانیف مطالعہ کی ہیں جس میں کتاب الجبرات و کتاب محمد کبیر و صحیفہ صغیر تھیں اور ایک کتاب جس میں اپنے بیٹے کو صنعت کیمیا کے رموز وصیت کئے ہیں۔“

یہ تو وہ تصانیف ہیں جو ابن النذیم نے مطالعہ کی تھیں معلوم نہیں دیگر علوم کے بارے میں ان کی ادب کیا تالیفات ہوں گی جو ضائع گئیں۔ پروفیسر براؤن نے ایک دوسرے کچر میں اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ کیمیا کے علاوہ دیگر علوم فلسفہ و طب وغیرہ پر بھی خالد نے قدما سے یونان و مصر کی تصانیف کا ترجمہ کرایا تھا۔ پروفیسر ہتی اور براؤن نے جابر ابن حیان کے فن کیمیا میں علامہ خالد بن یزید کی شگردی کا ذکر کرتے ہوئے شبہ کا اظہار کیا ہے۔ برخلاف ان کے خدجی نیدان نے تاریخ التمدن الاسلامی (رج ۱۸۲) میں صاف صاف لکھا ہے کہ جعفر الصادق نے اس فن کی تعلیم علامہ خالد موصوف سے حاصل کی تھی جب یہ ثابت ہے کہ خالد اسلام میں کیمیا کے موجد و مؤسس کا درجہ رکھتے تھے اپنے بیٹے کو بھی یہ علم سکھایا تھا

اور اس کے لئے ایک خاص کتاب بھی لکھی تھی تو اس کے بعد میں کسی مسلمان نے ان علم کو حاصل کیا ہوان کے تجربات اور تصانیف سے منور استفادہ کیا ہوگا۔ خالد اور ان کے خلاف برابر مجاز جاتے رہے تھے کتاب انساب الاشراف بلذری میں خالد کا تفصیل سے تذکرہ ہے۔ یعنی علامہ خالد کا ج کے لئے جانا وہاں قیام کرنا۔ مصعب بن زبیر کی حقیقی بہن رملہ سے نکاح کرنا اور دیگر واقعات کا بیان ہے۔ حضرت زبیرؓ کی پوتی سے یہ نکاح اسی سال ہوا تھا جس سال حجاج بنے اس زبیری خاتون کے بھائی عبداللہ بن زبیرؓ کو قتل کیا تھا۔ حجاج کو جب خالد کے اس ارادہ کا علم ہوا تو اس نے رقعہ بھیجا جس میں لکھا تھا کہ میں یہ نہ سمجھتا تھا کہ آپ آل زبیر کے یہاں رشتہ کریں گے۔ تو مجھ سے شورو بھی نہ کریں گے۔ وہ خاندان تو آپ کا کفو و ہمسر بھی نہیں ان لوگوں نے تو آپ کے والد سے خلافت کے بارے میں لڑائی کی تھی اور برے برے الزام لگاتے تھے جس وقت علامہ خالد نے یہ رقعہ پڑھا بڑا طیش آیا۔ قاصد کے کہا کہ اگر سخا بروں کو سزا دینا جائز ہو تا تو تمھارے ٹکڑے کر کے حجاج کے دروازے پر پھینکوا دیتا۔ جاؤ اس کو جواب دو کہ ہم یہ نہ سمجھتے تھے کہ تم اپنے کو اتنا ادبنا جانے لگے ہو کہ اپنے خاندان قریش میں بغیر تمھارے مشورہ کے میں رشتہ بھی نہ کروں کیا وہ بات نہیں جانتا کہ زبیری تو ہمارے ہمسر اور کفو ہیں۔ اے ام الحجاج کے بیٹے تیرا برا ہو گیا تو نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی خاندان میں خدیجہ بنت خویلد سے نکاح کیا تھا اور العوام نے صفیہ بنت عبدالمطلب سے۔ آل ابوسفیان اور بنو امیہ نے تو یہ آل زبیر ہمسر ہیں۔ اور ہم کفو بھی۔ آخر میں فرمایا تھا۔

واما قولک قاتلوا ابابکر علی الخلافۃ ورموہ بکل قبیلہ نہی قریش تقارع بعضها بعضاً حتی اذا اقر اللہ الامر مقرہ عادت الی احلامها وقتلھا۔

(ص ۶۷)

اور تمھارا ایم کہنا کہ آل زبیر نے تمھارے والد سے خلافت پر جنگ کی ان پر قبیح الزام لگائے۔ سنو قریش آپس میں کتنی ہی جنگ و جدل کو پیشیں جب لڑائی ختم ہو جاتی ہے پھر وہ اپنی خاندانی نجابت و شرافت اور رشتہ داری پر پلٹ آتے ہیں۔

(مشرکینہ نہیں رکھتے)

چنانچہ اپنے والد کے سیاسی حریف عبداللہ بن زبیرؓ کی سوتیلی بہن سے جو بنو مطلب کی نواسی تھیں نکاح کیا۔ انہی کے بارے میں ان کے یہ شعر بھی بلاذری نے لکھے ہیں۔

أُحِبُّ بَنِي الْعَوَالِمِ الْحَنِينِ وَمَنْ حُبَّهَا أَحْكَمَتْ أَوَالِهَا كَلْبًا
میں ان کی محبت میں بنو العوام (زبیر لوہے) اور انہی کی محبت کی بنا پر ان کی نہیال بنو کلب سے۔

وَلَا تَكْثُرُوا فِيهَا النِّفْجَاجَ فَانْخَبَتْهَا عَمْدًا زَيْبَرِيَّةَ قَلْبًا
مجھ سے ان کے بارے میں زیادہ تکرار میں نے قصداً انہیں منتخب کیا ہے کہ ان کا دل زبیری خالص کا آئینہ دار ہے۔

امیر المومنین یزیدؓ کے فرزند کے زبیری خاندان میں اس رشتہ سے بھی لانا کا ذوق کی تردید موجود تھی جو کعبہ کی بے حرمتی اور اہل مکہ کے منہالم کی تراشنی لگے ہیں۔ زبیری خاندان کے علاوہ ہاشمی خاندان میں اپنا ایک منہاج حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کے یہاں کیا تھا اسی ہاشمیہ زوجہ کے بارے میں بلاذری نے ان کے یہ تین شعر لکھے ہیں۔

مَنَافِيَةٌ عَمَّا أَجَلَاتِ بَدَاهَا لَعَبْدٌ مُنَانِيٌّ أَعْمَرُ مَشْهُرٍ
بنو عبد مناف کی اس ذی رتبہ خاتون نے عند مناف کے ممتاز فرزند کو اپنی خالص محبت سے نوازا ہے۔

مَطَهْرَةٌ بَيْنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَبَيْنَ الْقَشِيرِ ذِي الْجَنَاهِ جَعْفَرٍ
وہ ایسے پاک نسب کی ہیں کہ ایک طرف محمدؐ جیسے رسول ہیں۔ دوسری طرف جعفرؓ ذوالجناہ جیسے شہید۔

یہ شعر اس طرح بھی لکھا ہے۔
مَقَابِلَةٌ بَيْنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَبَيْنَ الْقَشِيرِ ذِي الْجَنَاهِ جَعْفَرٍ
ان کے ایک طرف محمدؐ جیسے نبی ہیں۔ دوسری طرف جعفرؓ ذوالجناہ جیسے قابلِ فخر بزرگ۔

ہاشمی خاندان میں فرزند امیر المومنین یزیدؓ کا یہ رشتہ مناکحت کیا اس بات کا مزید ثبوت نہیں کہ خاندان معاویہؓ و خاندان علیؓ میں کوئی خاندانی و نسلی عداوت دیا مناکحت نہ تھی۔ سیاسی جھگڑوں کے باوجود یہ سب ایک ہی تھے۔

علی و فتنی شغف کے ساتھ ساتھ مملکت کے انتظامی امور میں بھی مہارت تھی۔ عرصہ تک صوبہ حمص کے گورنر رہے اور وہاں انہوں نے اپنے صرف سے جامع مسجد تعمیر کی تھی۔

دکان خالد علی حمص فبنی اور اعلامہ خالد حمص کے حاکم تھے۔
مسجد ہا دکان لہ اربع مائتہ وہاں انہوں نے مسجد تعمیر کرائی جس کی تعمیر میں ان کے چار سو غلام کام کرتے تھے۔ جب تعمیر کے کام سے یہ لوگ فارغ من بنائے اعتقلم۔
(الساب الاشراف بلاذری ص ۶۶)۔ ہو گئے۔ ان سب کو آزاد کر دیا۔

ان کی علم دوستی اور علوم دینیہ کے ذوق قلبی کا اندازہ اس عظیم الشان واقعہ سے ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے علمی سرمایہ کو حاصل کرنے کے لئے انہوں نے جبرالوت کے غلام شاگرد ابو عبد اللہ عکرمہ کو چار ہزار دینار میں خرید لیا تاکہ اپنے پاس رکھ کر ان کی علمی معلومات سے بہرہ مند ہوں۔

مات ابن عباس وعکرمہ عبد حضرت ابن عباسؓ کی وفات ہو گئی تو فاضلہ خالد بن یزید بن معاویہ اس وقت بھی عکرمہ غلامی کی حالت میں تھے خالد بن یزید بن معاویہ نے انہیں علی بن عبد اللہ بن عباسؓ سے چار ہزار دینار میں خرید لیا۔

اسی روایت میں مزید یہ بھی ہے جب عکرمہ نے علی بن عبد اللہ بن عباسؓ سے شکوہ کیا کہ آپ نے اپنے والد کے علم کو اتنی رقم میں فروخت کر دیا۔ انہیں ندامت ہوئی اور علامہ خالد سے اس معاملہ میں وشر کو منسوخ کرا کے عکرمہ کو آزاد کر دیا۔ مذہبی اعمال کے بڑے پابند تھے۔ جمعہ کو کہ عید السکین ہے روزہ رکھتے اسی طرح سینچر و اتوار کو کہ اہل کتاب کی عیدیں ہیں۔ محدث ابو زمرہ دمشقی کا قول ان کے اور

ان کے بھائی معاویہ ثانی کے بارے میں ہے کہ کان من خیار القوم (البدایہ) اپنے دادا اور باپ کی طرح بخشش و عطا وجود و سخا میں بڑے دریا دل تھے۔ شعرائے ان کی مدح میں جو کہا ہے یہ دو شعر سینے۔

سألت النداد الجود هم اهل انما
فقلت من مولا كما انتظاولا
خرد اوقالا
علی و قالا خالد بن یزید

سنہ وفات کے بارے میں مختلف روایتیں ہیں کسی نے ۱۸ھ لکھا ہے کسی نے ۱۹ھ۔ ابن کثیر کے نزدیک آخر الذکر سنہ صحیح ہے لیکن بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر المومنین ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں وفات ہوئی واللہ اعلم۔

اولاد میں چھ بیٹے تھے۔ سجاد، یزید، حرب، عبیدہ، ابوسفیان، اور عبد اللہ آخر الذکر کے نکاح میں حضرت حسین کے بھائی عباس بن علی مقتول کربلا کی پوتی سیدہ نقیہ تھیں جن کے بطن سے ان کے فرزند علی بن عبد اللہ بن خالد بن یزید تھے۔ جنہوں نے امیر المومنین عبد اللہ الماعون عباسی کے عہد میں باوجود خلافت دمشق پر قبضہ کر لیا تھا۔

امیر المومنین یزید کے بھتیہ فرزندان اور ان کی اولاد کا تذکرہ دوسری میں ملاحظہ ہو۔

توضیحات

تاریخوں کے دن معلوم کرنے کا کلیتہً عیسوی سنہ کی کسی تاریخ کا دن معلوم کرنے کے لئے دو کلیتہً وضع کئے گئے ہیں۔ ایک ان سنہ کے لئے ہے جو ۱۵۸۲ء سے پہلے کے ہوں۔ دوسرا اس کے بعد کے سنہ کے لئے ہے۔ یہ دونوں کلیتہً پرومیسرول عہد اہم کے کی "ونس نیو ایتھیک" (انگلش ایڈیشن) میں دیئے گئے ہیں۔ اردو ایڈیشن میں صرف دوسرا کلیتہً درج ہے۔ پہلا کسی غلطی سے ترک ہو گیا بعض لوگ جوابی خاص معطرتوں کی وجہ سے اس کتاب کی تردید پر تے ہوتے ہیں وہ دوسروں کو مغالطہ میں ڈالنے کے لئے ایک جز پہلے کلیتہً کا اور ایک دوسرے کلیتہً کا لے لیتے ہیں اور کچھ تان کر غلط کو بیحد ثابت کرنے کی سعی لا حاصل کرتے ہیں۔ اس کتاب کی دوسری جلد تحقیق مزید میں یہ دونوں کلیتہً وضاحت سے پیش کر دیئے گئے ہیں اور بعض ان تاریخوں کے دن جو پہلے سے صحیح طور پر معلوم ہیں، اسی کلیتہً کی مدد سے نکال کر چند مثالیں بھی درج کر دی ہیں۔ یہاں ایک مثال پیش کی جاتی ہے:-

مثال ۱:- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ و سنہ ولادت عیسوی سنہ کے اعتبار سے ۲۰ اپریل ۵۷۰ء ہے اور یوم ولادت متفقہ طور سے دو شنبہ (پیر) علامہ شبلی نے سیرۃ نبوی میں لکھا ہے:-

تاریخ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور بہت دان عالم محمود پاشا فلکی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں انہوں نے دلائل ریاضی سے ثابت کیا ہے کتاب کی ولادت ۹ ربیع الاول ۵۷۰ء و شنبہ مطابق ۲۰ اپریل ۵۷۰ء میں ہوئی تھی۔ (سیرۃ نبوی جلد ۱ ص ۱۷۱)

کلیتہً حساب کی مدد سے ۲۰ اپریل ۵۷۰ء کا دن حسب ذیل طریقے معلوم کر لیا جاتا ہے۔

۳۱	د = دن (جنوری)	۵۷۰ = اس سال میں سن
۲۸	فروری	۱۴۲ = ل
۳۱	مارچ	۱۱۰ = د
۲۰	اپریل	۸۲۲ = مجموعہ

مجموعہ ۱۱۰ دن

گو اس + ل + د = ۵۷۲

۱۱۷
۸۲۲

۷
۱۷

۷
۵۲

۲۹
۳

یعنی س = اس سال سے ایک سال پہلے کا سنہ
ل = لوند کے سالوں کی تعداد جو اس سنہ تک ہو۔
د = جنوری سے اس تاریخ تک کے دن۔

باقی

مجموعہ کو تقسیم کرنے سے ۳ باقی بچتا ہے۔ گنت کے مطابق باقی عدد کو شنبہ (سنیچر) سے شمار کرتے ہیں چنانچہ سنیچر سے ۳ دن آگے شمار کرنے سے مطلوبہ دن دو شنبہ (پیر) آتا ہے اور یہی دن آپ کی ولادت باسعادت کا دن ہے۔

اسی ایک مثال سے ثابت ہوتا ہے کہ تاریخوں کے دن معلوم کرنے کا یہ کلیہ کس قدر صحیح و کارآمد کلیہ ہے۔ حضرت حسینؑ کے مقتول ہونے کا واقعہ ۱۸ محرم ۶۱ سنہ مطابق ۱۸ اکتوبر ۶۸۱ء کو پیش آیا تھا۔ اگر اکتوبر ۶۸۱ء کو چار شنبہ تھا۔ چنانچہ اسی کلیہ سے یہ دن معلوم کر لیا گیا ہے۔ جو پچھلے اوراق میں آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔

دسویں محرم ۶۱ سنہ کو چونکہ جمعہ نہ تھا لہذا افسانوی طرز کی موضوع روایتوں میں بیان ہوا ہے۔ بلکہ چار شنبہ تھا۔ شیعہ مورخین کو یہ دشواری پیش آئی کہ چار شنبہ (بدھ) کو جمعہ کیسے ثابت کریں ناسخ التواریخ کے شیعہ مورخ کو یہ تدبیر سوجھی کہ ساتھ

کر لیا یہ کہ ایک سال پہلے قرار دے لیا جاتے اور اس غرض سے حضرت معاویہؓ کی وفات بھی ایک سال قبل کی بتائی جائے۔ چنانچہ۔ تعین سال وفات معاویہؓ شہادت سید الشہداءؑ کے ذیلی عنوان سے تسلیم کرتے ہوئے کہ ۶۱ سنہ کی دسویں محرم کو جمعہ تھا نہ شنبہ اور نہ دو شنبہ بلکہ اس سے ایک سال پہلے ۶۰ سنہ میں دسویں محرم کو جمعہ آتا ہے اس لئے وفات معاویہؓ را اور سال پنجاہ و نہم ہجری رقم کنیم و قتل سید الشہداءؑ در سال شصتم ہجری بعد از نظر جمعہ عاشور اذانیم (منہاجلہ ششم از کتاب دیوم) بالفالاد بگر قتل حسینؑ کا دن جمعہ بتانے کے لئے معاویہؓ کی وفات بھی جو متفقہ طور سے ۶۰ سنہ میں ہوئی تھی اس سے ایک سال پہلے ۵۹ سنہ میں قرار دے لیا جاتے اور حضرت حسینؑ کے مقتول ہونے کا واقعہ جو ۶۱ سنہ کی دسویں محرم چار شنبہ کے دن پیش آیا تھا بھی ایک سال پہلے ۶۰ سنہ کی دسویں محرم کو قرار دیا جائے کیونکہ اسی سال کی دسویں محرم کو جمعہ آتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں: در سالے کہ سید الشہداءؑ عاشور شنبہ شد اول ماہ ربیعہ چار شنبہ و واجبہ یکند روز عاشور جمعہ باشد و این راست بناید بگر در سال ۶۱ سنہ (منہاجلہ)

باین ہمہ یہ شیعہ مورخ تسلیم کرتے ہیں کہ اس بارے میں محدثین کا اختلاف ہے کہ ۶۱ سنہ کی دسویں محرم کو کون سا دن تھا۔ ایک جماعت تو جمعہ کا دن بتاتی ہے دوسرا گروہ شنبہ کہتا ہے اور بعض دو شنبہ۔ ایک اور قدیم شیعہ مورخ ابن واضح یعقوبی متوفی ۸۴۷ سنہ بھی فرماتے ہیں۔

وكانت مقتله لعشر لیل خلون من المحرم سنۃ و اختلفوا فی الیوم السبت وقالوا الیوم لاثنین وقالوا الیوم الجمعة۔
اور وہ حسینؑ دسویں محرم کو مقتول ہوئے اس دن کے بارے میں لوگوں کا اختلاف ہے بعض لوگ کہتے ہیں کہ شنبہ تھا بعض دو شنبہ بتاتے ہیں اور بعض جمعہ۔

لما بقی مجلسی نے جلاء العیون میں ایک جگہ (ص ۲۶ پر) تو یہ بھلا ہے کہ یہ واقعہ جانسور دسویں محرم ۶۱ سنہ کو پیش آیا تھا وہ دن یا تو جمعہ تھا یا دو شنبہ مگر دوسرے صفحہ ۲۶ پر اپنے ایک امام (جناب جعفرؑ) سے یہ قول منسوب کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ

نے نو کو اہل ماہ رمضان یوم جمعہ میں پیدا کیا اور ظلمت کو چار شنبہ عاشور کے دن اور یہی چہار شنبہ وہ دن تھا جب حسین مرتد ہوئے یہی روایت بتغیر الفاظ مولف تذخ التواریخ نے بھی درج کی ہے (صفحہ ۱۹۱ جلد ششم از کتاب دیوم) مجاہد اعظم کے متبع مولف نے تاریخوں کے دن معلوم کرنے کے قواعد علم ریاضی سے تفصیلاً بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:-

”اخرم سنہ کو ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۸۰۰ سے مطابق ماننا پڑتا ہے انصاری کو پیدیا پرانیکا جلد ۳ طبع یازدہم میں بھی اسی تاریخ کو تسلیم کیا گیا ہے“ (مجاہد اعظم ص ۱۸۰)

تقریب سنین ہجری و عیسوی اور کلیہ حساب سے ۱۰ اکتوبر سنہ ۱۸۰۰ کو چار شنبہ آتا ہے نہ جمعہ بظاہر تو یہ بات کسی خاص اہمیت کی حامل نہیں کہ حضرت حسین کا واقعہ جس تاریخ کو پیش آیا وہ دن چہار شنبہ تھا یا جمعہ یا شنبہ دو شنبہ لیکن یہ ثابت کرنے کے لئے کہ سبائی راویوں نے جس طرح دیو مالائی انداز کی روایتیں گہر ڈالی ہیں جن کے چند نمونے پچھلے اور ان میں پیش کئے گئے ہیں اسی طرح تاریخوں کے دن بھی اسکل پچھو قرار دے لئے ہیں اس لئے یہاں یہ بحث اٹھانی گئی۔ مستند تقویم سے ہجری و عیسوی تاریخوں کی مطابقت ہوتا ہے تو اس کلیہ سے صحیح دن قرار دیا جاسکتا ہے جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یوم ولادت کی مندرجہ بالا مثال سے واضح ہے۔ مزید وضاحت کے لئے ملاحظہ ہو تحقیق مزید“ کے صفحات ۲۶۸-۲۷۰۔

مفروضہ صحابیت و موروثی فضیلت

”عرض مولف“ (طبع سوم) میں حضرات حسین کے سنین ولادت کا ذکر پورا ہے صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۸۰ میں حضرت حسن کی کم سنی کا یہ واقعہ مذکور ہے۔ نیز مصعب زہری متوفی ۲۴۰ھ کی کتاب نسب قریش (ص ۲۳) والا ماباد و دیگر کتب میں بھی لیا ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق ایک دن اپنے ابتدائی ایام خلافت میں نماز عصر سے فارغ ہو کر مسجد نبوی سے باہر تشریف لے جا رہے تھے حضرت علیؓ بھی ساتھ تھے کہ حسنؓ کو گلی میں بچوں کے ساتھ کھیلنے دیکھا (والحسن یلعجب مع الصبیان کتاب نسب قریش ص ۲۳)

ان کے چہرے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شباهت آتی تھی حضرت صدیق اکبرؓ نے فرط محبت سے گویں اٹھالیا اور حضرت علیؓ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:-

و ابائی شہد النبی
لمیں شبیہا بعلی
لے وہ جوئی کے متشابہ اور علی کے مشابہ
نہیں تھ پر میرا باپ خدا۔

یہ واقعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے چند دن بعد طے (وخلک بعد وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۳۳) اب دیکھئے جب حسنؓ ہی بعد وفات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اتنے کم سن بچے تھے کہ چونٹھ بیسٹھ برس کے کمزور جنبہ کے بزرگ گویں اٹھا کر کندھے پر لٹا (فا حقلہ علی دقینہ) تو حسینؓ جوان سے سال بھر چھوٹے تھے یقیناً اور بھی کم سن و نابجھ سچے ہوں گے مگر ان کی ولادت کے بارے میں عجیب عجیب روایتیں ہیں۔ علامہ باقر مجلسی فرماتے ہیں کہ حسینؓ شکم مادر میں مرنے چھ مہینے رہے (حلا العیون ص ۳۱۳ مطبوعہ ایران ۱۳۳۲) پھر اسی کتاب میں دوسرے مقام پر لیتے ایک امام کی سند سے یہ بھی لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی فاطمہؓ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ایک بیٹے کی بشارت دیتا ہے جسے میری امت میرے بعد شہید کر دیگی یہ سنکر انہوں نے کہا مجھے ایسا بیٹا نہیں چاہیے تین مرتبہ یہی گفتگو ہوئی بالآخر جب آپؐ نے فرمایا کہ وہ بیٹا اور اس کے فرزند ان پیشوا یاں دین اور میرے آثار کے وارث اور میرے علم کے خزانہ ہوں گے تو وہ راضی ہو گئیں پس حاملہ شد بحضرت امام حسینؓ و بعد از شش ماہ آنحضرت متولد شد (ص ۳۱۴) اسی کے ساتھ لکھتے ہیں کہ ”چھ ماہ کا پیدا شدہ بچہ زندہ نہیں رہتا ہوا اے حضرت حسینؓ اور حضرت علیؓ کے“ شاید اس روایت سے حضرت حسینؓ کی عمر میں چند ماہ کا اضافہ مقصود ہو ورنہ جو جنین شکم مادر میں پورا نشوونما نہ پاسکے اگر بعد وضع حمل وہ زندہ بھی رہے قوی کی کمزوری تو بہر نوع قائم رہے گی۔ اگر یہ روایت صحیح ہو تب بھی عہد رسالت میں تو حسینؓ ایسے طفل صغیر تھے کہ ان کی صحابیت کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ روایت پر سچی کی سحر کاری ہے کہ ابن عبد البر نے الاستیعاب میں حضرت حسینؓ کی صحابیت اور فضیلت کے ثبوت میں شیعہ کمال

کی کڑی ہوئی اور دو کٹر شیعہ راویوں ہی کی سند سے یہ روایت حضرت عمار بن یاسر کے ترجمہ میں درج کر ڈالی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ستر کی کو سات سات نجار، دو دروازہ و دروازہ عطا ہوئے تھے۔ تم کو چودہ عطا ہوئے ہیں۔ یعنی حجرہ و حجۃ و ابوبکر و عمر و علی و حسن و حسین و عبداللہ بن مسعود و سلمان و عمار و ابوذر و حذیفہ و مقداد و بلال حضرت عثمان کا نام شیعہ راویوں نے ترک کر دیا۔ راویوں میں ایک تو کثیر بن امیل النواذر جس کے متعلق محدث ابن عدی نے کہا ہے کہ وہ کٹر شیعہ تھا اور دوسروں نے بھی اسے گمراہ بتلایا ہے میزان الاعتدال ج ۱ صفحہ ۱۰۱ اور دوسرا فطر بن حلیفہ ہے۔ المعارف میں جو فہرست شیعہ راویوں کی امام ابن قتیبہ نے درج کی ہے اس میں انھارواں نام اسی خطر کا ہے (صفحہ ۲) جامع ترمذی میں بھی ایک شیعہ راوی سیب بن یحیہ کو فی سے اسی مضمون کی روایت ہے جس میں اتنا اضافہ اور ہے کہ جب آپ سے دریافت کیا گیا کہ وہ چودہ نجار و دروازہ آپ کے کون کون ہیں فرمایا انا و ابنا یعنی میں اور میرے یہ دونوں بیٹے یعنی حسن و حسین۔ پھر وہ سب نام گنائے جن میں حضرت عثمان کا نام شامل نہیں تھا۔ شیعہ راویوں کا آپ سے یہ قول منسوب کرنا کہ اپنے چودہ نجار و دروازہ در فقا و رقبا میں خود اپنی ذات اقدس کو یہی شامل فرمائیں اور ایسے کم بچوں کو بخیر تمیز کو بھی نہ پہنچے تھے جس درجہ بلے یعنی ہے ظاہر ہے۔

یہاں اس بات کا سمجھ لینا بھی ضروری ہے کہ یہ اور اس قسم کی سب روایتیں اگر شیعوں اور سبائیوں کی من گھڑت ہیں تو پھر سنیوں کی کتابوں میں کیوں ہیں؟ مختصر جواب یہ ہے کہ منافقین عجم نے حضرت فاروق اعظم کو شہید کر لینے کے بعد مناقب و مثالب کی حدیثیں گھر گھر کر کرنا اسلام سے دور دراز مقامات پر پہلانی شروع کیں۔ پھر شہادت عثمانی اور اس کے نتیجہ میں ینگ جبل و صفین کے واقعات پر شہادت علی بن ابی طالب اور فتنہ ابن ابی مرغوبہ کے بعد جب یہ دیکھا کہ سیاسی انتشار پیدا کرنے کے باوجود مسلمانوں کی دینی وحدت کا قلعہ اتنا مقبوط ہے کہ اس میں کوئی رخنہ نہیں پڑنا مناقب و مثالب کی حدیثوں کے علاوہ اختلاف قنارت کی روایتیں، تفسیری روایتیں بنائیا کہ مشہور کرنے

لئے امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز اموی کو اس فتنہ روایات کا احساس ہوا انہوں نے ابوبکر بن خرم کو جو والی مدینہ بھی تھے حکم دیا کہ صحیح روایتیں وحدیثیں جمع کر کے مگر حبلہ ہی امیر المؤمنین کی وفات ہو گئی اور ابوبکر بن خرم بھی عہدے سے معزول کر دیئے گئے اس کے بعد سے تو ہر طرف جامعین اہل بیت کھڑے ہو گئے۔ یہاں تک امامہ صحاح سند نے اپنی اپنی کتابیں منقول کیں۔ یہ وہ زمانہ تھا جب شیعہ سنی خارجی معتزلی قدریہ وغیرہ سب ملے جلے رہتے تھے۔ دینی بٹوارہ نہیں ہوا تھا اس لئے ہر فرقے کے راویوں سے جو بظاہر حال ثقہ معلوم ہوتے تھے، جامعین احادیث روایتیں لے لیا کرتے تھے چنانچہ صحاح کی کتابوں میں شیعوں کی روایتوں کا حصہ رسدی بھی کافی موجود ہے۔ یہ سب حدیثیں جو اصل البیت سے متعلق ہیں نیز فضائل علی و فاطمہ و حسن و حسین رضی اللہ عنہم میں مروی ہیں تمام نہیں تو اکثر و بیشتر شیعوں کی ہیں جو حصہ رسدی کی حیثیت سے سنیوں کی کتابوں میں آگئی ہیں۔

بعض شیعہ مصنفین نے سنیت کا لبادہ اوڑھ کر تصانیف کیں مثلاً حاکم صاحب المستدرک کہ انکی کتاب کے تقریباً ہر صفحہ پر شیعہ نمایاں ہے اس زمانہ میں جسے زمانہ اجمال کہتے ہیں سنیت کی نمائش کرنا ان کے لئے ضروری بھی تھا چنانچہ فضائل ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی حدیثیں بھی درج کر دی ہیں۔ اسی طرح علامہ ابن جریر طبری ہیں جن کے مسلک کا شیعہ ہونے کا ذکر کچھ اوراق میں مجھلا ہو چکا ہے ان کی تفسیر اور تاریخ کی کتابوں کو سنی اپنی کتابیں سمجھنے لگے اور انکی مندرجہ روایتوں وحدیثوں سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہے۔ یہاں تفصیل کا تو موقع نہیں۔ عرض مولف (طبع سویم) میں ضمنا بیان ہوا ہے کہ سورۃ اخراک کا جو تھا رکوع اول سے آخر تک ازواج مطہرات نبی کریم علیہ السلام و الصلوٰۃ والسلام کی ثنا پاک میں نازل ہوا ہے جس سے کوئی صاحب عقل و موش انکار نہیں کر سکتا اس رکوع کی ابتداء ہی ان الفاظ سے ہوئی ہے "لے نبی اپنی بیویوں سے کہدو" پھر درمیان میں ینساء الذی (لے نبی کی بیوی) کہہ کہہ کر مخاطب فرمائی گئی ہے

اور یہ مخالفت آخر رکوع تک قائم ہے۔ ایک آیت اس رکوع کی یہ ہے۔

وَقَرْنِ فِي بَيْوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ
تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ ۚ اَقِمْنَ
الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَ
أَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ إِنَّا
مُرِيدُ اللَّاسِخِ لِدُھِبِ عَنْكُمْ
الْمَنَاسِكَ ۚ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرْ
كُمُ تَطْهِيرًا ۝

وہ بیویاں جو اپنے گھروں میں
رہا کرو۔ اور اگلی جاہلیت والی زینت کی نمائش
(غیر دل کے لئے) نہ کیا کرو۔ اور نماز پڑھا
کرو اور زکوٰۃ دیا کرو اور اللہ اور اللہ کے
رسول کی اطاعت کرتی رہو۔ اللہ اس کے
سوا اور کچھ نہیں چاہتا کہ تم سے اہل
نمائش پیدا نہ کرے اور اچھی طہارت
مہمیں پاک کر دے۔

اس آیت سے پہلے ہی ازواج مطہرات سے ہی مخالفت ہے ان کے سوا کسی
سے نہیں۔ اور پھر اس آیت کے بعد بھی اور خود اس آیت میں بھی ان ہی بیویوں
سے خطاب ہے۔ اب دیکھئے ابن جریر طبری نے اپنی کتاب ”جامع البیان
فی تفسیر القرآن“ کے جلد ۲۲ میں ایک دو نہیں اکٹھی کیا ہے موضوع حدیث
اس ثبوت میں درج کی ہیں کہ یہ آیت حضرت علی و فاطمہ و حسن و حسین کے بارے
میں ہے پہلی حدیث کے الفاظ میں:

قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم نزلت هذه الآية في
خمسة في ذی علی و فی اللہ عنہ
و حسن و رضی اللہ عنہ و حسین و رضی
اللہ عنہ و فاطمہ و رضی اللہ عنہا۔

یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ یہ آیت پانچ شخصوں کے بارے میں نازل
ہوئی: میرے بارے میں اور علی رضی اللہ
عنہ کے بارے میں اور حسن رضی اللہ عنہ
کے بارے میں اور حسین رضی اللہ عنہ کے
بارے میں اور فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں۔

اس وضعی اور قطعا جھوٹی حدیث کے آئینہ ہی میں علامہ ابن جریر طبری
کی شیعیت کا جھنجھٹا بعض سنہوں نے اپنا امام قرار دے کر کہا ہے صاف اور صحیح

عکس دیکھا جاسکتا ہے۔ اس وضعی حدیث کے راویوں میں متعدد سبائی شیعہ شامل ہیں
یعنی عطیہ بن سعد بن زیادہ العونی جو ایک جفا دی سبائی محمد بن المسائب الکلبی سے
روایت کرتا ظاہر کرتا ہے اور خود ہی اس کی کینت بھی سلو سعید ”کبر الثا“ ہے (میزان الاعتدال
ج ۳ ص ۲۰۲) و تذبذب التذبذب تاکہ لوگ یہ سمجھیں کہ حضرت ابو سعید الخدریؓ صحابی رسول سے
روایت کر رہا ہے۔ عطیہ نے تو ”ابو سعید“ ہی پر اکتفا کیا تھا۔ الخدریؓ کا اضافہ نہیں
کیا تھا مگر علامہ ابن جریر طبری ”ابو سعید“ کے ساتھ صراحتاً ”الخدریؓ“ بھی لکھے ہیں اس
سے صاف عیاں ہے کہ ان کی شیعہ فطرت میں عطیہ سے کچھ کم و کچھ اتنی آیات کی تفسیر
میں جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ”لے“ بنیانی بیویوں سے کہہ دو۔ یا
آيَهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّكَ زَوْجُكَ اور درمیان میں یٰٰنَسَا النَّبِيُّ کہہ کر مخالفت
فرمائی گئی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس منسوب قول کو اپنی تفسیر میں درج کرنا کہ یہ
آیت میری ازواج کے بارے میں نہیں بلکہ خود میرے اور علی و فاطمہ و حسن و حسین کے بارے
میں ہے پھر ان حضرات کے ناموں کے ساتھ زبان مبارک سے رضی اللہ عنہ کے الفاظ میں کہنا
کیا ابن جریر کے غالی شیعہ ہونے کے واضح دلیل نہیں اس پرستنداریہ کہ اپنی تاریخ میں
ابو مخنف جیسے کذاب سبائی رافضی کی موضوعات کی بہرہ وارسے حیدر ذکر ہو چکا شیعہ
پر و بچکٹے کی تشہیر کی ہے یہاں یہ ذکر تو ان مفسرین و محدثین و مورخین کی شیعیت کے
سلسلہ میں آگیا جس کی موضوعات سے اکثر سنی بھی متاثر ہوتے۔ مناقب و فضائل کی حدیثوں
کے گہڑنے کا ابتداء تو بقول ابن ابی الحدید شیعہوں نے کیا اور حیا کہ مفتی محمد عبدہ و سید
رشید رضا کی تفسیر القرآن کے حوالہ سے عرض مؤلف (ربیع سوم) میں عرض کیا گیا ہے آیت
مبارکہ کے سلسلہ کی جملہ روایتیں شیعہوں کی ساختہ ہیں سگنا سے پڑھ لکھ اہلسنت بھی
ان کے زہریے اثرات سے محفوظ رہے حتیٰ کہ ایک دیوبندی ”حکیم الاسلام“ نے جو مجموعہ
فرزانات اس کتاب کی تردید میں شائع کر لیا ہے جس کی شیعہ حلقوں میں خاص طور سے اس
بھی کی گئی ہے اس میں انہی وضعی روایات کی آڑ لے کر خجرائی عیسائی کو حضرات جنسین کی
صحابیت کے ثبوت میں بطر شاہیہ کبکریش کیا ہے کہ اس نے ”حسن و حسین“ کے مبارک

چہرہ پر مقبولیت اور نور فطرۃ کا شاہدہ کر لیا اور کفار بھی انار مقبولیت و محبوبیت کو دور
دیکھ کر سچے پان لینے تھے جو اسی شرفِ صحت کے آثار تھے چنانچہ اس عیسائی کے منہ میں گھس
کر حکیم الاسلام نے یہ الفاظ کہوائے ہیں کہ، میں ایسے چہرے دیکھ رہا ہوں کہ وہ اگر
اللہ سے پہاڑوں کو ٹٹل جانے کا سوال بھی کریں گے تو اللہ پہاڑوں کو ٹلا دے گا۔ قصہ گوئی
اور بات ہے اور واقعات تاریخی کا حقیقت پسندانہ جائزہ لے سکتا دوسری چیز ہے۔
پہاڑوں کا ٹلا دینا تو درکنار حضرت حسینؑ کی شرطوں کے باوجود گورنر صوبہ عبید اللہ کا حکم
بھی نہ ٹکایا جاسکا تھا مگر آنھوں کے صرف یہی دونوں تھے اور بھی تھے۔ خصوصاً
حضرت علی بن ابی العاصؑ بن سبط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سعادت عظمیٰ حاصل تھی
کہ بچپن سے اپنے مقدس نام کے نامی شفقت میں رہا ورنہ تیر میں آپ کے شرف
صحبت سے مشرف ہوئے۔ ان کی والدہ ماجدہ سیدہ زینبؑ آپ کی سب سے بڑی
صاحبزادی تھیں جو آپ کو بہت محبوب تھیں ان ہی کے بارے میں آپ کا یہ ارشاد منقول
ہے کہ اے افضل بنائے یعنی میری بیٹیوں میں یہ سب سے افضل و برتر ہیں مابقی کے یہ
فرزند اور آپ کے سب سے بڑے نواسہ حضرت علی بن ابی العاصؑ تھے جو آپ کی وفات
کے وقت ابوانِ شباب کی حد تک پہنچ گئے تھے یعنی پندرہ سولہ سال کے نوجوان تھے۔
اور آنھوں کو ان سے ایسی محبت و الفت تھی کہ منع کہہ کے ان ہی بڑے نواسہ جو بنی امیہ
کی دوسری شاخ سے تھے آپ کے ردیف تھے۔ یعنی آپ کی ساری پر آپ کے ساتھ تھے
اور اسی حالت میں مکہ میں داخل ہوئے تھے (الامامہ والاستیعاب و کتاب نسب غریب)
دوسرے دونوں نواسے حسنؑ و حسینؑ تو اتنے چھوٹے بچے تھے کہ منیر سنی کی وجہ سے کسی
سفر میں آپ کے ردیف ہونے کا شرف انہیں بھی حاصل نہ ہوا حالانکہ حضرت فاطمہؑ اور ان
کے بچے، ازواجِ مطہرات اور ہاشمی خاندان کے دیگر افراد حجتہ الوداعؑ کے سفر
میں آپ کے قافلہ کے ساتھ گئے تھے۔ حضرت علی بن ابی العاصؑ کی حقیقی بہن سیدہ امائدہؑ
زینب زینب بنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم آنھوں کی سب سے بڑی نواسی تھیں جن سے آپ کی محبت
و شفقت کے اس واقعہ کا امام بخاری نے خاص باب باندھا ہے یعنی باب اِذَا احْتَمَلَ
لہ شدہ میں ان کے وفات پانے کی روایت صحیح نہیں۔

جادیۃ صغیرۃ علیٰ غنقہ فی الصلوٰۃ (یعنی چھری سی سچی کو حالت نماز میں گردن
پر چڑھانے کے بارے میں) اور ایک بدی صحابی حضرت ابوقحافہ انصاریؓ کی روایت سے
بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے ہوئے امامہ کو دوش مبارک پر بٹھا
لیتے مسجد میں جاتے وقت آثار دیتے کھڑے ہوتے تو پھر چڑھ لیتے۔ (عن ابی قتادہ
لا تصادی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی وھو حامل امامتہ بنت زینب
بنت رسول اللہ ولا فی العام ابن السبیح فاداسمجد وضمعھا واداقام
حملھا۔ (بخاری ج ۱ ص ۱۰۰)

آپ نے اپنے ان بڑے داماد حضرت ابی العاصؑ کی تعریف بھی کی ہے اور فرمایا ہے
کہ انہوں نے جو عہد مجھ سے کیا پورا کیا جو وعدہ کیا وفا کیا یہ ارشاد آپ کا اس وقت کا
ہے جب حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ پر سوت لانے کا ارادہ کیا تھا اور ابو جہل کی بیٹی
کو پیام دیا تھا آپ کے یہ بڑے داماد امام المؤمنین حضرت صدیق اکبرؑ کے حقیقی بہن
اور قریش کے بڑے تاجر قبل فتح مکہ اسلام لائے ہجرت کی اور جہادوں میں
ساحہ میں فوت ہو گئے۔ مناقب و فضائل کی اکثر و بیشتر روایتوں اور حدیثوں
میں آپ کی بیٹوں محبوب بیٹیوں سیدہ زینبؑ و رقیہؑ و ام کلثومؑ کا کچھ ذکر
آتا ہے نہ جمعہ و عیدین کے خطبوں میں ان کے نام لئے جاتے ہیں کیا محض اس بنا پر
کہ وہ بنی امیہ کے خاندان میں بیاضی گیش۔ صرف ایک صاحبزادی حضرت فاطمہؑ اور
ان کی اولاد کے نام لئے جاتے ہیں۔ مگر ان ہی کی حقیقی بہنوں کے نام ترک کر دیئے
جاتے ہیں آخر یہ کفری اور امتیاز کیوں؟ مناقب و فضائل کا معیار بیش تر نسبی تعلق
و قرابت کو ان وضعی رفاقتوں میں بتایا گیا ہے مگر کیا یہ معیار صحیح ہے؟ شیخ الاسلام
ابن تیمیہ کے رسالہ راس الحسین کے ایک حاشیہ کی یہ عبارت اس سلسلہ میں قابل
ملاحظہ ہے:-

دھل یلنہم من فضل رسول اللہ ﷺ اور کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صلعم وحمزہ وعلی وعبیدہ ان کے فضائل سے سارے بنی ہاشم اور ان کے

يكون كل بني هاشم وابناءهم
فاضلين وكل الصلاح والفضل
يورث كما يورث المال والملك
فان ما ذكره الله سبحانه عن
ابراهيم في قوله (۲: ۱۲۴) قَالَ
رَبِّ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا فَقَالَ
مِنْ دَرَجَاتِي وَقَالَ لَا يُنَالُ عَهْدِي
الظَّالِمِينَ هـ وقوله (۳: ۱۱۳)
وَلَبَّكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَى اَسْمَائِكَ وَمِنْ
ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ
مُتَّبِعٌ هـ وما قص من نبأ ابن
نوح عليه السلام وقوله سبحانه
يُتْرَكُ حِينَ تَحْكُمُ فِيهِ عَاطِفُهُ
اَلَا بُدَّ عَلَى ابْنِهِ (۱۱: ۴۶) قَلَّا
تَسْتَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ
اِنِّي اَعْظَمُكَ اَنْ تَكُونَ مِنَ
الْجَاهِلِينَ هـ ولقد كان ابولهب
من بني هاشم ابوطالب مات
على دين ..

۱۔ سورہ صودہ ۴۵-۴۶ آیات کا یہ آخری ٹکڑا ہے جس میں یہ مضمون ہے کہ نوحؑ نے اپنے
رب کو کہلے سب پریشاں میرے گھروالوں میں ہے اور بیشک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو سب
بڑا مہاکم ہے اللہ تعالیٰ نے قربائے نوحؑ اِئْتَهُ كَيْفَ مِنْ اَهْلِكَ اِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ
صَالِحٍ۔ یعنی وہ نہیں ہے تیرے گھروالوں میں اس کے کام خراب ہیں۔

ابیہ عبد المطلب المشرک
ان الشرف والفضل لا يورث و
انما يكون بالعلم والایمان
والاستقامة والعمل ولقد وقع بنو
هاشم في غرور كبير بهذا الزعم الذي
زعموه لا تقسمهم اور علمنا هم
الناس: ان مجرد النسب يفتح
لهم ويفتي عنهم مجرد ذلك كثيرا
منهم على الاعراض عن العلم
والعمل بل وجراهم على
الشرف الذي يكره الله
ورسوله حتى كان فيمن
خرج مع الحسين من بني
هاشم اطفالا مقترطون
يا للؤلؤ كما ذكره لك
ابن كثير (رحم الله) وجراهم على
الادلال على الناس والتعظيم
والتكبر بذل لك۔ فكان من آثار
هذا في النفس بني هاشم وفي
الناس شر كثير وضلال مبين

جس بات کا محکم علم نہیں اس کے متعلق مجھ
سے کچھ سوال نہ کریں مجھ کو جاہلوں میں شامل
ہونے سے باز رہنے کی نصیحت کر رہا ہوں۔
(۱۱-۳۶) اور پھر ابولہب بھی تو بنی ہاشم
ہی سے تھا اور ابوطالب بھی اپنے مشرک پاپ
عبد المطلب کے دین پر مہرے۔۔۔
شرافت و فضیلت اور صلاح و تقویٰ و ایمان
کی چیزیں نہیں ہیں یہ چیزیں ہر شخص کو
اس کے علم و ایمان و عمل و استقامت
کے مطابق ملتی ہیں مگر کچھ بنی ہاشم اپنے
زعم باطل کی وجہ سے بڑے غرور و نفس میں
پڑ گئے جو زعم غلط انہوں نے اپنی ذات کے
لئے اپنے دماغ میں پیدا کر لیا یا لوگوں نے
ان کے متعلق اپنے دماغوں میں پیدا کر لیا
ہے کہ صرف بنی ہاشم ہی تعلق رجوان کو رسول اللہ
صلعم سے ہے ان کی شفاعت کے لئے
کافی ہے اور فقط نسب ہی ان کو سب
باتوں سے مستثنیٰ کر دے گا۔ اس کا نتیجہ یہ
ہوا کہ بہتر سے بنی ہاشم کو علم و عمل کی طرف
سے بے پروائی سی ہو گئی اور وہ جرحی اور

۱۔ علامہ ابن کثیرؒ نے سبائی راویوں کی جو روایتیں اپنی کتاب میں درج کر دی ہیں ان
میں یہ روایت بھی ہے۔ چنانچہ مولف ناسخ التواریخ نے بھی نکالے ہیں کہ علیؑ کے بعد
ایک مثل خمیر سے باہر آ کر خوف اور ڈر سے سارا بدن کاتب رہا تھا۔ دو دو گوشوارہ
ازلال درگوش داشت (۱) جلد ششم از کتاب دویم

وهذا رسول الله صلعم يقول
 لهم ولا ينته أم الحسين - يا
 عباس يا عم محمد! يا صفيہ
 عمة محمد! يا فاطمة بنت
 محمد! اعملوا فلن اغتق عنكم
 من الله شيئاً تجزي الله
 رسوله غير الجزاء عن هذا
 النصيحة لامنہ ولا سرقه +
 وغالب الظن: بان هذا الاد
 لال بالنسب والاختراع بالسيادة
 والشعيرة الذي غرعموه موروثاً:
 هو كان السبب الاكبر في نكبة
 الحسين وفي نكته للمسلمين
 هذه الفتنة الكبرى يقتل الحسين
 وكان امر الله قدر امقدورا -
 ورضى الله عن الحسن في صافته
 وحكمته ورشد في جند باب
 الشر على المسلمين يد اعلیٰ اذنه
 ليركبن من المغرورين بالنسب
 وانما كان من المستمسكين بشد
 الاستمسك برسالة جد صلی اللہ
 علیہ وسلم
 (تأثیرہ راجحین سفر صحت)

دلیر ہو گئے۔ علم و عمل کی طرف سے بے پروائی
 پر یہاں تک کہ وہ عیش و عشرت پر اتر گئے
 جس کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے کر ڈ
 قرار دیا ہے اس حد تک کہ حضرت حسین کے
 ساتھ ایسے بچے نکلے تھے جو کانوں میں مویوں
 کے آویڑے ڈالے ہوئے تھے جیسا کہ ابن
 کثیر نے لکھا ہے۔ (دیکھو ج ۱ ص ۱۱۱) اس پر
 دلیر کر دیا تھا ان کو اس خیال سے کہ وہ عام
 لوگوں سے اپنے کو بڑا اور صاحب سمجھتے تھے
 اسی سبب تعلق کی بدولت اور ان کے تکبر
 اور غرور کے باعث بنی ہاشم اور عام لوگوں
 کے درمیان دلوں میں سخت قسم کا کیوٹ
 پیدا ہو گیا تھا۔ اور دونوں - فریق کے
 کچھ افراد و گروہوں میں مبتلا ہو گئے تھے
 مگر دیکھو رسول اللہ صلعم بنی ہاشم اور اپنی صاحبزاد
 حسین کی مانند فرماتے تھے "اے عباس محمد
 کے چچا! اور اے صفيہ محمد کی چھوٹی ماں اور اے
 فاطمہ محمد کی بیٹی! عمل کرو عمل! اللہ تعالیٰ
 کے سامنے میں تمہارے کچھ کام نہیں آسکتا اللہ
 تعالیٰ اپنے رسول کو اس نصیحت کی بہت سے
 بہتر جزا عطا فرمائے جو انہوں نے اپنی امت
 اور اپنے خاندان دونوں کو عطا فرمائی -
 اور گمان غالب یہی ہے کہ یہ نسب پر بہرہ رور

اور اپنی سیادت و شرافت کا غرور ہی تھا جس
 کو ان لوگوں نے موردی قرار دے لیا تھا یہی
 سب سے بڑا سبب تھا۔ حضرت حشیش کے
 مصیبت میں پڑنے کا رضی اللہ عنہ۔ اور
 عام مسلمانوں کے لئے ایک بہت بڑی
 ایامی آزمائش مقصود ہے حضرت حسین
 کے قتل کے بجائے میں اور یہی تقدیر الہی
 تھی جو ہو کر رہی -

اللہ تعالیٰ حضرت حسن سے راضی رہے کہ ان
 کی دورانیشی اور حکیمانہ سوچ پر جو نئے مسلمانوں
 کے سامنے ساری خرابیوں کا دروازہ بند کر دیا
 تھا اور یہ اس کی دلیل ہے کہ وہ نبی قمر
 کے قریب میں مبتلا نہ تھے اور اپنے نانا صلی اللہ
 علیہ وسلم کی رسالت و ہدایت کی ڈوری کو
 بہت مضبوط طور سے پکڑے ہوئے تھے۔

خروج و بغاوت - عربی زبان کے یہ دونوں لفظ سرکشی و مقابلہ پر آجکل کے معنی میں
 عام طور سے متعمل ہیں خواہ یہ سرکشی حق کے مقابلہ میں ہو یا باطل کے، بلند ترین جذبہ
 حب وطنی و خدمت ملی کے تحت ہو یا پست ترین مطلب برآری کی غرض سے رائج افواج
 آئینی نظام کی اصلاح یا شکست آئین کے مقصد سے ہو یا اپنی حکومت قائم کرنے
 لئے ایسے تمام اقدامات کو خروج ہی کہا گیا ہے۔

حضرت حسین کا اقدام سیاسی انقلاب پیدا کر کے اپنی حکومت قائم کرنے
 ہی کی غرض سے تھا اس لئے خروج ہی سے تعبیر کیا گیا ہے اور خود نبی کے عزیزوں
 مخلص دوستوں اور صحابہ کرام نے جن کے بعض اقوال اسی کتاب میں درج ہیں

سبکدوش ہیں ان کے اقدام کو غرض ہی کہا ہے۔ حتیٰ کہ ایک شیعہ مورخ و تناب نے جناب عمر بن خطابؓ کے حالات میں بیان کیا ہے کہ حضرت حسینؓ نے اپنے ان بھائی سے خروج میں ساتھ دینے کو کہا مگر انہوں نے ساتھ نہ دیا قند دغا الی الخرج فلم یخرج (عمدة الطالب ص ۹) یہ بات بھی واقعات سے ثابت ہے کہ سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی یہ خواہش ان کو عرصہ سے ہی موقع مناسب کے منتظر تھی۔ ذکر ہو چکا ہے کہ وہ اپنے بڑے بھائی کی صلح جو یا نہ پالیسی سے متفق نہ تھے مگر ان کے دباؤ سے حضرت معاویہؓ سے بالآخر بیعت کر لی تھی۔ عراق کے مفسدین ان کے ان خیالات سے بخوبی واقف تھے اور وقتاً فوقتاً درغلاتے رہتے تھے۔ حضرت معاویہؓ کو ایک مرتبہ جب اس کی اطلاع ملی انہوں نے حضرت حسینؓ کو مرسلہ بھیجا جس میں لکھا تھا:-

”تمہارے بارے میں مجھے ایسی خبریں ملی ہیں جو اگر صحیح ہیں تو کچھ بغیر نہیں ہیں، میں نہیں سمجھتا کہ تم خلافت کے لئے جدوجہد کی خواہش ترک چکے ہو اگر یہ خبریں غلط ہیں تو تم بڑے ہی خوش نصیب ہو۔۔۔“
حسینؓ اخذ اسے ڈرتے رہو، مسلمانوں میں پھوٹ نہ ڈالو اور انہیں خانہ جنگی کی طرف نہ دھکیلو۔ (بلذری)

حضرت حسینؓ کی وفات کے بعد کوئی مفسدین کو تحریکوں و ترغیب کا پھر موقع مل گیا۔ اس مضمون کی تحریکات سمجھنے لگے کہ اگر اس امر (خلافت) کے طلب کرنے آپ کو خواہش ہے تو ہمارے پاس پہنچ جائے ہم نے اپنی جانوں کو آپ کے لئے وقف کر رکھا ہے حضرت حسینؓ نے جواب میں لکھا بھیا کہ تم لوگ اس وقت تک اپنے گہروں میں چپ چاپ بیٹھے رہو جب تک یہ معاویہ زندہ ہیں اگر ان کا وقت آگیا تو دیکھا جائیگا تم بھی سوچنا اور ہم بھی سوچیں گے (اخبار الطوال لمحض) چنانچہ یہ وقت جب آگیا سیاسی اقتدار حاصل کرنے کی دیرینہ خواہش کو عملی جامہ پہنانے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے گورنر مدینہ کو چمک دے کر اور سوچی سمجھی اسکیم کے مطابق یہ اور

ابن الزبیرؓ کہ دونوں بعد میں طالب خلافت ہوئے مدینہ سے مکہ چلے آئے وہ تو خانہ کعبہ میں جا بیٹھے اور حضرت حسینؓ اپنے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس مقیم ہوئے جو اس وقت ہاشمی خاندان کے سربراہ تھے۔ ان حالات میں امیر المومنین یزیدؓ نے جن پر رعیت حکمران خلیفہ کے انقلابی اور تحریکی تحریک کو روکنے اور اس کا مقابلہ کرنے کی پوری ذمہ داری عائد تھی اول تو اپنے طبعی علم و کرم سے انہام تفہیم کی کوشش کی حضرت ابن عباسؓ کو مراسلہ بھیجا جو پہلے بھی نقل ہوا ہے اور ناسخ التواریخ کے شیعہ مؤلف نے بھی درج کیا ہے اس میں امیر المومنین نے حضرت حسینؓ کے پاس عراق کے لوگوں کے زیادہ آنے جانے اور خروج پر آمادہ کرنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھا تھا کہ آپ چونکہ ان کے خاندان کے بزرگ اور سردار ہیں انہیں سمجھائیے اور امت میں تفرقہ ڈالنے کی کوشش کرنے سے باز رکھیے حضرت ابن عباسؓ نیز حضرت ابن عمرؓ دوسرے صحابہ اور خزانہ کے بھائی حضرت محمد بن الحنفیہؓ نے جس جس طرح انہیں سمجھایا۔ خروج سے روکنے کی کوششیں کیں ان کا ذکر آچکا ہے حضرت ابوسعید خدریؓ صحابی رسول اللہؐ نے ان سے فرمایا تھا ائت الله فی نفسك والناس یمیتون ولا تخرج علی اصاب (البدایہ) یعنی اپنے دل میں خدا سے ڈرو۔ اپنے گھر میں بیٹھے رہو اور اپنے امام کے خلاف خروج مت کرو۔ امام سے مراد ان صحابی رسول اللہؐ کے نزدیک امیر المومنین یزیدؓ سے تھی جن کی بیعت خلافت کی جیسے پہلے ہو چکی تھی اور یہ صحابی اس حدیث کے بھی راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جب دو خلیفوں کے لئے بیعت ہو تو اس دوسرے کو (یعنی جس کی بعد میں بیعت لی جائے) قتل کر دو۔ اپنے والد ماجد کی وفات کے بعد رجب سن ۴۰ میں امیر یزیدؓ جو چند سال قبل سے ولیعہد تھے۔ سرسرا راتے تخت خلافت ہوئے اس کے پانچ مہینے کے بعد حضرت حسینؓ نے مکہ معظمہ سے اس حالت میں خروج کیا تھا سوائے اپنے چند نوجوان عزیزوں کے صحابہ و تابعین میں سے فردا بعد ہی نہ ان کے ساتھ ہوا اور نہ ان کے موقف کی کسی نے موافقت کی اسی سے واضح ہے کہ صحابہ کرام نے خروج سے منع کرنے اور روکنے کی غرض سے احکام

فكان من ذلك التقافي عن النصفه
والليل عن وزن الامور بالقسط
المستقيم وودوام الناس بالقسط
كما امر الله لحدوث نيران تلك الفتق
العياء التي طالما لحد رهها الرسول
صلعم والتي يصطلي المسلمون الى
اليوم بنارها ولا يتشجعون ان
يطغوها ولا حول ولا قوة الا
بالله -
(ما شاء رساله راسخين مع السلام)

محض غلبہ ہوئے نفس کے سبب سے یا عوام
کی ناراضی کے ذریعہ اور عوام کو خوش کرنے کے
لئے یہ کھڑے غلو اور میلان طبع کی وجہ سے جو
انھوں نے بغیر بصیرت اور عدل و انصاف
کے پیدا کر لیا ہے درحقیقت یہ انصاف و
دیانت سے روگردانی اور واقعات و امور
کو صحیح توازن پر لانے کے خلاف ہے اور
اگر لوگ واقعی حکم انہی کے مطابق انصاف
کرنے کے لئے کھڑے ہو جائیں تو ان آند
فتنوں کی آگ فروزہ ہو جائے جن سے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈرایا تھا
اور جن فتنوں کی آگ آج تک مسلمانوں کو
بھیس رہی ہے مگر لوگ اس کے بچ جانے
پر کمر بستہ نہیں ہوتے حتیٰ کو قائم رکھنے
اور باطل کو اکبیر چھیننے کی قوت اللہ تعالیٰ
ہی کو ہے -

مورخین نے خود حضرت حسینؑ ہی کے بعض اقوال درج کئے ہیں جن سے ثابت ہے
کہ جب کسی دینی علوئے مرثیت کی بنا پر خلافت کا دوسروں کے مقابلہ میں وہ اپنے کو زیادہ
حقدار سمجھتے تھے۔ مندرجہ بالا عبارت میں الا دلال یا نسب (نسب پر فخر) سے اسی
جانب اشارہ ہے۔ امیرِ نیر نے بھی ان کے واقعہ پر اظہارِ تاسف کرتے ہوئے ایک موقعہ
پر کہا تھا کہ حسینؑ نے اپنے بزرگوں کے نام کے کمرے ماں باپ اور میرے جد پر جو فتوے
جائی تھی سو حال اس کا یہ ہے کہ ان کے اور میرے والد کے تنازعہ کا فیصلہ تو اللہ
تعالیٰ ہی کی جانب سے ہو گیا تھا اور دینا جانتی ہے کہ یہ فیصلہ کس کے حق میں ہوا

والد ماجدہ ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحبزادی نہیں ان سے میری ماں کو نسبت
ہی کیا پھر جدِ مادری تو ان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انفسل البشر ہیں اور میری جان کی نعم
جو محض اللہ اور آخرت پر ایمان رکھنے سے جانتا ہے کہ سب ان کو بے عدل دے نظر نہیں
رہا ان کا یہ قول کہ انا خیر منه واضح بھلا اللہ امر (یعنی میں بڑی سے برتر ہوں اور
اس امر خلافت کا زیادہ حقدار ہوں) تو یہ اللہ کی دین ہے وہ جسے چاہتا ہے حکومت
عطا کرتا ہے۔ تروعی الملک من تشاء (الخضری)

ابتدائی ادراک میں احادیث نبوی اور احکام شریعی کی روشنی میں بیان ہو چکا ہے کہ
منصب خلافت کے لئے جس فرد ملت کی اول بیعت ہو جائے خواہ نسباً کمرہ ہی کیوں
نہ ہو اس کے مقابلہ میں خروج کا اور دعوے خلافت کا کسی دوسرے کو حق نہیں پہنچتا خواہ نسباً
و حساباً کیسا ہی انفسل کیوں نہ ہو، امیرِ مخلص کی اطاعت اچھا ہو یا برا حالت میں
سوائے معصیت کے لازم ہے خود حضرت حسینؑ ہی کے والد ماجد نے خارجیوں کے
اس قول پر کہ حکومت اللہ کے سوا کسی کی نہیں فرمایا تھا۔

وَ اِنَّهٗ لَا يَدَّ مِنْ اَمِيرٍ بَدَّ اَوْ فَاخِرٍ (الی آخرہ) یعنی لوگوں کے لئے
امیر (خلیفہ) ضروری ہے خواہ وہ نیکو کار ہو یا فاجر کہ مومن اس کے عہد
خلافت میں اپنا کام کر سکے اور کافر بھی دنیاوی فائدہ حاصل کر سکے اور اللہ
اپنی مقررہ مدت کو پوری کر دے (الی آخرہ) (نیج البلاغہ ج ۱ ص ۱۸۱)

خلیفہ کے انتخاب میں اصل و فائدہ اور حسب و نسب کی کوئی قید نہیں، نہ شریعت
نے کسی کو یہ حق دیا ہے کہ کسی تقویٰ کی بنا پر دعویدار ہو بلکہ خلافت کے لئے خود بخود ہر متمدن
اور عربی ہونے کو بھی منع کیا گیا ہے امام بخاری نے کتاب الاحکام کے باب ما یکد لا من
الحرم علی الامارۃ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے کہ میں اس
شخص کو کوئی عہدہ نہ دوں گا جو خود اس کا طالب ہو یا اس کی مرضی کرے۔ چنانچہ
حضرت ابوذر غفاریؓ اور حضرت فضل بن عباسؓ کو طلب و خواہش پر آپ نے عامل
مقرر نہیں فرمایا تھا۔ طلب خلافت کی اجازت ہوتی تو ہر طرف سے دعویدار کھڑے

ہو جاتے اور امت میں نفرت و انتشار پڑ جاتا۔ جیسا بعض حضرات کی سیاسی لغزشوں کی وجہ سے بالآخر یہی سب کچھ ہوا جس کے نتیجے میں امت کو بیگتے پڑے۔ مثلاً حضرت حسینؑ کے خروج سے جو امت اسلامیہ میں پہلا اور ناکام خروج تھا تقریباً نصف صدی بعد سے اس کے برادر بزرگ حضرت حسنؑ کے اخلاف نے قائم حکومتوں کے مقابلہ میں خروجوں کا تکرار بند کر دیا تھا اس کتاب کی دوسری جلد تحقیق مزید میں حسنی و حسینی نسب کے رد، اشخاص کے خروجوں کے حالات و واقعات سلسلہ وار پیش کئے گئے ہیں جو اموی و عباسی خلفاء کے خلاف ہرے رے ان سب غالبان خلافت کے دعویٰ کا واردہ اور زیادہ تر نسبی تعلیوں اور تقاضا بالابا ہی پر تھا۔ مگر حصول مقصد میں سب ہی ناکام و نامراد رہے یعنی سربراہان مائے خلافت کوئی بھی نہ ہو یہ شاید مختصر کے اس ارشاد کی تفسیر ہی تھی کہ ان لا فوئی من حوص علیہ یعنی ہم اس منصب کی حوص نگاہ ہو اس کو مقرر نہیں کریں گے سبائی راویوں نے ہر حکم اور خلیفہ وقت کو جس نے باغیوں اور خروج کرنے والوں کا مقابلہ کیا اور لیاوتوں کا استیصال کر کے امن و امان بحال کیا غاصب و جابر و ظالم و فاسق و فاجر کہا اور ان کا خلافت اور باغیوں کی پاکیزگی و تقدیس میں جھوٹی حدیثیں اور جعلی روایتیں گھڑوا لیں حتیٰ کہ ۱۶۹ھ میں اولاد حسنؑ میں سے جن لوگوں نے طلب خلافت کے لئے خروج کیا تھا اور داری فتح قرب مدینہ میں سرکاری فوجی دستہ کے مقابلہ میں مارے گئے۔ یہ جعلی حدیث و روایت وضع ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر مقام فتح پر ہوا آپ نے صحابہ کے سامنے جنازہ پڑھی (گویا ان لوگوں کے سامنے جانے سے تقریباً دو سو سو بیس پہلے) پھر فرمایا کہ اس جگہ میرے اہلبیت میں سے ایک شخص مع ایک تناعت کے قتل ہو گا ان کے گھن اور نوموشتوں میں جنت سے نازل ہوں گی اور ان کے جسم ان کی ردھوں سے پہلے ہی جنت میں پہنچ جائیں گے (کنز العمال الطالبین) اس سے تقریباً نصف صدی پہلے حضرت حسینؑ کے پوتے جناب زید بن علی (زین العابدینؑ) نے امیر المومنین عثمان امویؓ جیسے نیک سیرت و ولیم و کریم و پاک و خلیفہ کے خلاف کوئی

سبائیوں کے دخلانے سے خروج کیا تھا اور مارے گئے تھے ان کو زید الشہیدؑ کا لقب دیا گیا۔ پھر اس سے تقریباً پچیس برس بعد حضرت حسنؑ کے پوتے محمد الارطبن عبداللہ بن حسنؑ نے شکستہ ہیں امیر المومنین ابو جعفر المنصور عباسیؑ کے خلاف جو علم و عمل، تقویٰ و طہارت میں ممتاز رہے فرزاند و بدو منتظم حکمراں تھے مدینہ میں خروج کیا یہ وہی امیر المومنین میں جن کے ایسا سے امام مالکؒ نے حدیث کی کتاب الرطاب تالیف کی تھی۔ ابن خلدون اس بارے میں لکھتے ہیں کہ:-

وقد كان ابو جعفر يدرك من علمه طائفة من قبل الخلافة وبعد وهو القائل لما لك حسين اشار عليه بتأليف الموطأ يا ابا عبد الله انه لم يبق على وجه الارض اعداء منكم واني قد شغلته الخ لا فقه فتبع انت للناس كما يحبفعون بته فيه رخص ابن عباس ومثل ذلك ابن عمرو وطائفة للناس توطئة قال مالك فما لك علمتي التقييف يومئذ (مقدم تاريخ)

اور ابو جعفر کا خلاف پڑنا شروع ہونے سے پہلے اور اس کے بعد بھی علم و دین میں جو متہد و تیار تھا وہ بھی نہیں انہوں نے ہی امام مالک کو کتاب الرطاب کے تالیف کرنے کا مشورہ دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ اے ابو عبداللہ! دنیا کے پردے پر اب سوائے میرے اور تمہارے حدیث نبوی کا علم کوئی باقی نہیں رہا ہیں تو اس خلافت کے مجاہدوں میں مشغول ہوں تم لوگوں کے لئے کتاب تالیف کرو جس سے وہ نفع حاصل کریں اس میں تم ابن عباسؓ کی ساری اور ابن عمرؓ کی کئی حدیثیں سے اقتباب کرنا اور لوگوں کے لئے اس کو اچھی طرح رد و رد والو یعنی خوب تحقیق سے لکھو۔ امام مالکؒ کہتے ہیں کہ قسم بخدا اسی دن مجھے ابو جعفرؑ نے تصنیف کا فخر سکھا دیا۔

ابن امیر المومنین نے ابن اسحق سے سیرۃ جوی تالیف کرائی تھی اور امام ابو حنیفہؒ سے فقہ کی تدوین اشاعت علوم کے لئے اوارہ و دارالترجمہ قائم کیا، حد و حد سادہ

زندگی بسر کرتے میرے المال میں سے ایک جبہ بھی اپنے ذات پر صرف نہ کرتے ولا منع بالافتاء
 قیہ من اموال المسلمین (مقدمہ ابن خلدون) ایسے عالم و فاضل متقی و پرہیزگار خلیفہ
 کے خلاف جن کی خلافت اس عہد کی مثالی خلافت تھی محض نسبی تقلید کی بنا پر محمد الارقط
 نے اپنا حق ختمایا اور خروج کیا اور عوام کو دام فریب میں پہانے اور جمعیت اکٹھی کرنے
 کے لئے اپنے کو "محمدی" کہا "محمد لا قطع کے بجائے" محمد المہدی "کہلانے لگے۔ ان کے
 اور ان کے ساتھیوں کے سرکاری فوجی دست کے مقابلہ میں مارے جانے کے بعد ان کی
 تقدیس میں بھی جھوٹی حدیثیں وضع ہوئیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ قول غریب
 کیا گیا کہ میری اولاد میں سے ایک "نفس زکیہ" اس مقام اجمار الزبیت پر قتل ہوگا۔
 رعدۃ الطالب ص ۱۸۷ غالی راویوں کے وضع کردہ اس لقب کی تشہیر اس حدیث سے
 کی گئی کہ غیر متبعہ اور سچے پڑھے نیکے لوگ نام کے بجائے "نفس زکیہ" ہی کہتے اور لکھتے
 لگے۔ محمد الارقط کے اس خروج کے جوازیں جو کہیں بغادت تھی اور ایسے امیر و خلیفہ
 کے مقابلہ میں کی گئی تھی جن کی خلافت قائم ہوئے بھی بارہ برس ہو چکے تھے تمام
 ملک اور امام ابو حنیفہ پر یہ بہتان باندھے گئے کہ محمد الارقط کے خروج کی موافقت
 میں انہوں نے فتوے دیئے تھے اور ابو جعفر المنصور کو غاصب جانتے تھے حالانکہ یہ دونوں
 ائمہ مذہب امیر المومنین کی سرپرستی میں علمی خدمات انجام دے رہے تھے خود امام ابو حنیفہ
 ہی کی زبانی سنئے۔ کہ وہ اس خلیفہ کو "امیر المومنین" ہی کہتے ہیں جس کے خلاف فتویٰ
 دیئے کا بہتان ان پر باندھا ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں امیر المومنین ابو جعفر کے پاس گیا
 انہوں نے مجھ سے دریافت کیا کہ اے ابو حنیفہ تم نے علم کن (نہزگوں) سے حاصل کیا۔
 (عالم ابو حنیفہ دخلت علی ابی جعفر امیر المومنین فقال لی یا ابی حنیفہ
 عن اخذت العلم۔ مکتبۃ تاریخ الخلفاء) ان کذاب بیانیوں پر تفصیلی بحث کہ دوسری
 کتاب میں کیا گیا ہے یہاں تو حضرت حسین کے خروج کے سلسلہ میں یہ چند مثالیں اس
 غرض سے پیش کی گئیں کہ جب حضرات حسنین کے پوتوں پر توڑوں کی بغاوتوں کو
 مذہبی رنگ دیا گیا، باغیوں کے فضائل و تقدیس میں حدیثیں وضع ہوئیں اور جن

خلفاء اور ان کے عمال نے طالبان خلافت کا مقابلہ کیا انہیں طرح طرح مطعون کیا گیا صحت
 و جابر و فاجر کہا گیا تو اس خلیفہ و حکمران کی ولایت بنانے میں غالی سبانی راوی کو کسی کسر
 اٹھا رکھتے جس نے خود حضرت حسین کے خروج کو ناکام بنانے اور ذمہ دار حکمران کی
 حیثیت سے سورہ عراق سے جہاں قتلوں کے طوفان موجیں مار رہے تھے شروع و فساد
 دفع کرنے کے لئے عمال حکومت کو احکام جاری کئے تھے مگر جیسا شیخ الاسلام ابن تیمیہ
 اپنے ایک رسالہ الوصیۃ الکبریٰ میں بیان کرتے ہیں کہ بنو ہاشم معاویہ نے حضرت حسین
 کے قتل کرنے کا حکم دیا تھا ان اس پر اٹھا دھڑکتا تھا۔

دھولہ ریاحہ بقتل الحسین ولا
 اقلہ الفرح بقتلہ ولا ملک بالقیب
 علی تنایاہ ولا حمل راس الحسین
 الی الثام لکن امر بنی الحسین و
 بدفعہ عن الامم و لو کان قتلہ
 (رسالہ الوصیۃ الکبریٰ ابن تیمیہ)
 اُس نے نہ حسین کے قتل کر کے کا حکم دیا تھا
 اور نہ ان کے قتل پر خوشی ظاہر کی اور نہ ان کے
 دانتوں پر پٹری جاری اور نہ حسین کا سر ہی
 ملک شام بھیجا گیا۔ لیکن حسین کو روکنے اور ان
 کے ارادہ سے باز رکھنے کا حکم دیا تھا خواہ امیں
 ان سے طرہ نامی کیوں نہ پڑ جائے۔

طریق بھڑائی کی جو صورت پیش آئی اس کا تفصیلی ذکر ہو چکا ہے۔ یہاں اس بات کی
 وضاحت بھی ضروری ہے کہ جب حضرت حسین کو قیور کثرت و حمایت سے بالوں ہو کر طلب
 خلافت سے دست بردار ہو گئے تھے اور واپسی کے لئے بالحدوت دیگر کسی سرحدی مقام پر
 یا خلیفہ زبیر کے پاس چلے جانے کے لئے آمادہ تھے تو گو رزید اللہ نے آخر یہ مطالبہ کیوں کیا
 کہ پہلے بیعت کر لیں بیعت کا یہ مطالبہ آیا جو وکلم کی بنا پر تھا یا ائین و قانون و ضابطہ کے
 تحت پھر کیوں حضرت حسین نے گورز کے ہاتھ پر بیعت کرنے سے حیا کہا جا تا ہے انکار کیا علما
 ان زیادہ سے بیعت خلیفہ ہی کی بیعت تھی کیونکہ وہی خلیفہ وقت کا نائب قائم مقام تھا، وہی
 حاکم مجاز تھا اور اسی کو خلیفہ نے قتل کر دیا، امن و امان بحال کرنے اور رستہ کی اس
 مصلحت کو قائم رکھنے کا ذمہ دار بنایا تھا جس کی جانب حسین کے دانشمندناصحین نے اشارہ
 کیا تھا قانون کی نظر میں سب یکساں ہیں کوئی شخصیت قانون سے مستثنیٰ نہیں۔ اور نہ کوئی

مخلص یا دعلے علی بنی فاذن سے بالا ہو سکتا ہے۔ حضرت اسامہؓ نے جب مخزومی قبیلہ کی خانوں کے بارے میں عرض کیا تھا کہ چوری کے جرم میں ہاتھ نہ لگنا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھلی ٹوٹیں اس لیے بھی تباہ ہوئیں کہ ان کے بڑے لوگ کوئی جرم کرنے سے چھوڑ دیئے جاتے وہی جرم چھوڑنے کے ترسناک رہتے۔ میری بیٹی فاطمہؓ چوری کئے اس کا بھی ہاتھ کاٹ دوں گا صلی اللہ علیہ وسلم اس سلسلہ میں مثلاً فرعونؑ کیجئے ہمارے زمانہ میں کوئی پیر زادے اپنے خاندانی مریدوں کے بل بوتے پر مملکت کے کسی علاقہ میں بغاوت کا اقدام کرے بیٹھیں اور ناکام رہ کر عذرات پیش کرنے اور اپنی پیرزادگی کا واسطہ دینے لگیں تو اس علاقہ کا کشتہ راجحیت کشتہ جو علاقائی نظم و نسق کا ذمہ دار ہے آیا ان کے گرفتار کر کے جیل میں بھیجے گا یا پیرزادگی کا لحاظ کر کے رہا کر دے گا!

پیش آمدہ حالات کے اعتبار سے گورنر عبید اللہ کا یہ مطالبہ کہ حسینؓ اول بیت کر لیں جائز اور مجدد روزانہ مطالبہ تھا اور سیاسی و وقتی مصالح کے لحاظ سے یہی مناسب اور ضروری تھا کیونکہ گورنر کے ہاتھ پر بیعت کر لینے سے ایسا واضح اور یقینی ثبوت ان کی دست برداری کا ہو جاتا کہ پھر ان کے خلاف کسی کارروائی کا کوئی امکان ہی نہ رہتا اور دوسری طرف افسران حکومت کے دلوں میں جو خدشہ تھا کہ مدینہ یا دمشق کے مقرر اگر ہم انہیں جانے دیں بے جا ہمارے اقدام از خود یا کوئی ساتھیوں کے اثر سے کر بیٹھیں۔ بیعت کر لینے سے اس خدشہ کا بھی ازالہ ہو جاتا کہ اب یہاں طلب خلافت سے دست برداری خواہ غلطی محسوس کر لینے کے بعد کی ہو یا اس مجبوری سے کہ نصرت و حمایت کا وعدہ کرنے والے ہی مخوف ہو گئے تھے لازمی نتیجہ ان کی دست برداری کا بیعت و انفرادی التزام جماعت مسلمین ہی ہو سکتا تھا جو لوگ کہتے ہیں کہ حسینؓ برابر اپنے موقف پر قائم رہے اور بیعت سے منکر وہ نہیں سمجھتے کیا کہہ سکتے ہیں حضرت حسینؓ کو کس پوزیشن میں رکھ رہے ہیں۔ قوم جماعت و طاعت علیحدہ کے بارے میں متعدد احادیث میں سخت تاکید ہے۔ پچھلے اوراق میں ہم حضرت حسینؓ کی ترک طلب غرارت کے سلسلہ میں کہہ چکے ہیں کہ وہ حسینؓ کی ہمارت طاعت کی برکت تھی کہ آپ نے باقاعدہ اپنے موقف سے ہٹ کر لیا۔۔۔ حضرت حسینؓ کی یہ بے عادت کبریٰ

ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مروج عن الجماعت کے شر سے محفوظ رکھا: اسلامی زندگی کا دھڑکا نام ہے باہمی اتحاد و مقوت و اختلاف اور حسب فرمان نبویؐ جو شخص الجماعت امام و خلیفہ سے الگ ہو گیا یعنی بیعت نہ کی اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی خواہ اس کا مذہبی کہا جائے یا کیوں نہ ہو۔ مورخین نے خود حضرت حسینؓ ہی کے یہ الفاظ متعدد جگہ نقل کئے ہیں کہ میں یہ زید بن معاویہ کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دینے کو موجود ہوں (افسوس) یا زید بن معاویہ (معاویہ) مگر یہ موقع کیوں آیا اس کی تفصیلات بیان ہو چکیں مسلم بن عقیل کے بہائوں کی عصیانیت جاہلیہ نے یہ نوبت نہ کرنے دی ورنہ واقعات کا دہارا کچھ سلیٹ جاتا۔ گورنر عبید اللہ اور دوسرے افسروں نے اپنے فرائض کی انجام دہی میں کوئی غلط کارروائی نہیں کی تھی اسی وجہ سے ان سے نہ کوئی باز پرس ہوئی اور نہ ہونی چاہئے تھی۔ اس وقت ضرورت حال یہ تھی کہ عراقی اور کوئی مسب حکومت کے ساتھ تھے اور بیعت خلیفہ میں منسلک، معدودے چند سرپرست جو بغاوت کے سرغناتھے غائب و خاسر زادہ حملوں میں جا بیٹھے تھے۔ مملکت کے تمام صوبوں اور صوبوں کے تمام مقامات پر خلیفہ یزیدؓ کی بیعت مکمل و مکمل ہو گئی تھی جس پر پورے چھ ماہ کی مدت بھی گزر چکی تھی۔ سیکڑوں صحابہ کرام جن میں بدری صحابہ و اصحاب بیعت الرضواں جیسی ہستیاں جو درجہ و منزلت میں جناب حسینؓ سے بہت اونچی تھیں اس نوجوان غازی و مجاہد کی بطیب خاطر بیعت کر چکی تھیں جس کے بارے میں شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ۔

وكان من شبان المسلمين ولا
كان كافرا اولاد زنديقا و حواری
بعد ابيہ علی کہ احسن من بعض
المسلمين و رضا من بعضهم
كان قبيحاً تشجيعاً و كراماً و لهم يكن
منظراً للغوا حش كمال حكي عنه
خصوصاً۔

(الوصية الكبرى ابن تیمیہ)

اور وہ (یزید) مسلمان نوجوانوں میں سے تھے
نکاح تھے، زندقہ و بدعت کے والد کے بعد حاکم
(خليفة) ہوئے جسے بعض مسلمانوں نے ناپسند
کیا اور بعض نے پسند کیا۔ ان کی ذات میں بہادری
کرم و مہربانی کی صفات تھیں اور وہ فوجش
اور اہل ان میں نہیں نہیں جہان کے
دشمن ان سے منسوب کرتے ہیں۔

ناپسند کرنے والوں میں ایک گروہ تو ان کو فقیروں ہی کا تھا جنہوں نے انہیں حضرت حسینؑ سے انحراف کیا تھا باقی یہ دوزخ زدگار تھے جو غرور و غلبہ خلافت تھے۔ یعنی حضرت حسینؑ و ابن زبیرؓ ان کے علاوہ اور کوئی قابل ذکر ہستی خلافت نہ تھی۔ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ کا نام اس ضمن میں لینا غلط ہے کیونکہ وہ تو بیعت خلافت سے تین سال پہلے ہی فوت ہو چکے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمر فاروقؓ و دیگر صحابہ خصوصاً حضرت حسینؓ کے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے ساتھ ابتدا ہی میں بیعت کر لی تھی ان کو جرنے فتح البصر میں ان کے موقف کی یوں تصریح کی ہے :-

کان امتنع ان یبایع علی و معاویۃ ابن عمرؓ نے قتل و معاویہ دونوں سے بیعت نہ بایع معاویہ لما اصرط مع الحسن کہنے سے (قتل کے دوران) انکار کر دیا تھا پھر بن علی و اجمع عیبہ الناس و بایع معاویہ سے اس وقت بیعت کر لی جب حسن بن لائبہ یذید بعد موت معاویہ علیؑ سے صلح ہو کر لوگوں کا ان پر اجماع ہو گیا تھا پھر معاویہؓ کی وفات کے بعد ان کے فرزند یزید سے بیعت کی کہ ان پر بھی لوگوں کا اجماع ہو گیا تھا۔

استخلاص کے علاوہ امیر یزیدؓ کی خلافت پر اجماع امت کا ہونا ان کے متفق علیہ و بیعت خلیفہ ہونے کا ایسا ثبوت ہے جسے جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ ایک شیعہ مؤلف لکھتے ہیں کہ :-

”حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی یزیدؓ کو خلیفہ برحق جانتے تھے اگر ایسا نہ جانتے تو آپؓ نہ خود یزیدؓ کے ہاتھ پر بیعت فرماتے اور نہ لوگوں سے یزیدؓ کے ہاتھ پر بیعت کراتے۔ اتنے بڑے خلیفہ کے بیٹے اور خود بھی سرور انا انہیں سرور ایک فعل لغو کے مرتکب نہیں ہو سکتے۔ یقیناً آپؓ حضرت یزیدؓ کی خلافت کو ایک باقاعدہ خلافت سمجھتے تھے اور کیوں نہ باقاعدہ سمجھتے جب یزیدؓ کی خلافت حقہ ہونے میں شروط خلافت کی رد سے کوئی غدر نہیں کیا جاسکتا ہے“

(مصابیح الظلم ص ۱۳۷)

یہی شیعہ مؤلف مزید فرماتے ہیں کہ :-

خلیفہ بجانب الناس اور خلیفہ من جانب اللہ کی کہلی مثل یزید اور جناب امام حسینؓ میں بالکل فرق ایک دوسرے کے ہم عصر خلیفہ تھے اگر ایک کو خلافت بجانب الناس اور دوسرے کو بجانب اللہ حاصل تھی۔ یزید خرو و عت کے ساتھ خلیفہ قرار پایا تھا اسی لئے اس کی خلافت بجانب الناس تھی۔ جناب امام حسینؓ رسول اللہؐ کے خلیفہ عصمت کی بنیاد پر تھے اس لیے آپؓ کی خلافت بجانب اللہ تھی۔

(مصابیح الظلم ص ۱۳۷ مطبوعہ اسمیت پریس لاہور)

لیکن مؤلف موصوف نے یہ نہ بتایا کہ اللہ کے مقرر کئے ہوئے خلیفہ نے لوگوں کے منتخب کئے ہوئے خلیفہ کے خلاف خروج کیوں کیا اور کیوں کامیاب ہوئے صحابہ کرام نے امدان بزرگواروں نے جو اللہ کے کلام ”والذین معہ“ کے مصداق تھے یعنی بذریعہ صحابہ و اصحاب بیعت الرضوان نے غیر تابعین عظام و جمہور امت خصوصاً ان کے قریبی عزیزوں نے ”خلیفہ بجانب اللہ“ کا ساتھ کیوں دیا کیوں خروج سے منع کیا۔ بلاشبہ یہ سب بزرگوار ان کے خلیفہ بجانب اللہ نہیں سمجھتے تھے۔ جیسا خود مؤلف موصوف نے ہی لکھا ہے کہ :-

”اہل سنت کے عقائد کی رو سے جناب امام حسینؓ نہ خلیفہ رسولؐ تھے نہ امام وقت اور نہ مفسوم۔ آپؓ کی جنگ آزادی یزیدؓ کے مقابلہ میں خروج تھی اور اسی لئے آپؓ کی ہلاکت شہادت نہیں مافی جاسقی جیسا کہ کہا گیا ہے عَزَّ وَجَلَّ الْحُسَيْنُ فَقَتْلُ عَنْ سَبِيلِ جَدِّهِ (مصابیح الظلم ص ۱۳۷)

اسی سلسلہ میں نواب صدیقی حسن خاں کی کتاب حج المکرامہ سے یہ عبارت بھی نقل کی ہے کہ :-

بیعت برائے یزیدؓ گرویدہ بود پس حسینؓ یزیدؓ کے لئے بیعت (خلافت) ہو گئی تھی بروئے باقی شد۔ زیرا کہ ان کی بیعت نہ ان پر نہادت کی تھی نہ

اسلام پر جنہوں نے وہ بیان خداوند کے فرجوں کا مقابلہ کیا تھا سبائی ذہنیت جو کہ نہ جی نہ چہائے کم ہے۔ فتوے کی آگ تو اسی ذہنیت کی بھر پور کائی بیرونی عقل ایک مولف :-

وما حی الا فتنۃ الیوم والرفضة
بندواللہ داعی الی حیدہ اتخذوا
من مفضل الحسین طنبورائیکرم
علیہ ہما یوحی الیہم الشیطان لیضل
فارادین اعد العزقة والتشرین
المسلین التفاد۔
اردیہ قتل حسین (ترموف یہودیوں اور افسیل
لاقتہ خابرا اللہ واس کے دین کے دشمن تھے
انہوں نے ہی قتل حسین کے متعلق طنبورے
پر اشارے جو خیطان نے ان کے خیال
میں اللہ کے لئے تھے اور اس کا مقصد یہ تھا
کہ مسلمانوں میں دشمنی فرقہ بندی اور شرور
خدا کی آگ کو زیادہ بڑھائیں۔

مندرجہ بالا عبارت میں صاف اشارہ بانی و ولی عہد حق کی جانب سے ان ہی میں معز اللہ
علیہ جو انہیں حسین کا سبائی بانی تھا یہ بات اس غلط فہمی کے تین سو برس بعد لکھی
میں یہاں سنہ ۱۲۸۵ ہجری کے ایک ہادی کی جی حضرت عیسیٰ نے نجد خاندانی دعویٰ سے عباد
سے کل خرچ کرنے میں مقبول کر دیا۔ انگریزی (۱۸۵۷ء) کے ایک عظیم ترین علما کا کتاب کیا تھا ان کی اس مضمون پر
جس نے انہیں مشرقی علمبرداران و غوث محمدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ایک رشتہ کے طرز میں برتاؤ جنہوں
اس فرقہ کو اسی درجہ تاج و تاج کیسے کہیں بزرگواروں میں کسی ایک بھی موزنقت کی افہامیت
کی ثابت رہیں نیلہ ذلت کے ساتھ ہی ارتقا قائم نہ وقت کے موجد و موجدانہ انہما کثرت
و لہم روا الخ و ۸ علیہ رجاۃ مسالین خلون) موجودہ دور تحقیق و سزت میں ناجائز و نہ کی پروردگار
کیسے منافق کی جاننے آمیز خوشی اور خوبی مدین اسلام میں اپنا وزن کو چکا اور حقیقت کشتت ہو گیا
ہی کہ طلب کرامت کے ان خروجر نے جس کا سلسلہ حضرت عیسیٰ کے وطن کو شرف ہو گا انی ملاوین تین
صدیق تک جاری رہا و مدت اسدی کا شہادہ منتظر کر دیا جسکی تفصیل ہماری دوسری کتاب میں
نہ خندہ بول۔ وہ کہلا کا فریم بریا زدی فتنے کا نتائج و اثرات کے اعتبار سے یکس تھے جو لکھ
۸۔ نت میں پھوٹ پڑتی نہ برکات کے بعد

مثنوی مشتمل بر تاریخ طبع کتاب

از قلم علامہ محمد عابدی صاحب تقیم و حاکم

آن صاحب علم و فضل و غیرت
واقف ز سحر و خبر از اسباب
در حق گویش پیش دہیں نیست
بنوشت کون بہیں کتابے
کردہ رنخ اختلاف سلاف
غٹ راز زمین جدا نمودہ
در صدق بیان رملے حق دید
اللہ اللہ! عجب کتابے است
چوں مژدہ طبع او شنیدم
پس دلا سبب طبعش خواست
بر خواند سر و شیں غیب ناگہ
حالات مناقشات ائمہ

۱۳۴۸

قطعات تاریخ فارسی

از قلم مولانا مفتی سید حفیظ الدین احمد صاحب تالیف مقیم دہلی

مؤلف عالی ذات

تفصیل پناہ

۱۳۴۸

۱۳۴۸

صاحب جاہ و اقبال مولانا محمد محرم محمد و احمد عباسی

تراجم ابجد و دود نکو نامی

عجب جھنڈ نوشی بزرگسہ کتابی

عصائے موسوی امد قلم بہت تو
بنال پرہ ایام بیج - زمانہ
مصر یکک تو در کشف مشکات قوم
تر است حجت قاطع بدست قلم
نگارش تو عجب طرز دستاں دارد
کمال دانش تو از فیوض جبرائیل آمد
زمانہ را کہ ز غفلت بخواب شد بود

بجست تائب خستہ چو کمال این تالیف
چہ خوب آمدہ - دور خلافت اموی

۵۱۳ ۷۸

ایضاً

از قلم جناب علامہ تہجدی صاحب مقیم ڈھاکہ
آن صاحب علم و فضل محمود کو بہت آگاہ نہ سیرت
بنوشت کتاب دبرد بر آورد خوش لعل نور از ابر ظلمت
صد شکر کہ طبع گشت و برداشت از چشم جہاں فشاے غفلت
شدے سرار تیاب سائنس
" احوال مناقبات امت "

۵۱۳ ۷۸

مشکبار قطعہ تاریخ

برجید تائیت " خلافت معاویہ و یزید "

۲۰ بکری

۱۵

۱۔ ضرورت شغری سے لکھا گیا ورنہ یہ طلسم تو بارہ سو برس سے زیادہ کا ہے۔
۲۔ یہی ہوالا امت حضرت عبداللہ بن عباس جد اعلیٰ مؤلف۔
۳۔ بدختر جہ یک عدد ۱۳۷۵ ہجری آید۔

از بلندی فکر دبستان سید خورشید علی صاحب

۵۹

۵۹

محسن حقیقی مہر تقویٰ جے پوری

۵۱۳

۷۸

تالیف کرد حضرت محمود نسخہ
روشن شوند قلب و دماغ از جمال آن
در جزو دین دل نہند آں را با شتیاق
برزنا و پیر ملت اسلام! لازم امت
کارست باموای ثواب است بے حساب
کارتے کہ عالمائے تعلیم دین کنند

تاریخ " باموای " بگفتہ بے تعلیم

ایں کار از تو آمد در دین میں کنند

۷۹ ۱۲ + ۹۹ = ۱۱۱

قطعہ اردو

از قلم علامہ تہجدی صاحب مقیم ڈھاکہ

محمود ہے جن کا نام محمود ہے کام کیا ذب کتاب انھوں نے کی ہے ارقام
پوچھے سنہ طبع تمت جو کوئی کہہ دو کہ - مشاجرات اسلاف کرام

۱۳۷۵

ولہ

کیسی ہے کتاب فی الحقیقت دیکھیے! انصاف سے از روئے دیانت کہئے
جو نام ہے، یہ بہادہ تاریخ بھی ہے آپ اس کو مشاجرات امت کہئے

۵۱۳ ۷۸

قبلا " کے بھی (۸) عدد ہیں بے بہا کہئے سے " مشاجرات امت " کے (۱۳۷۵)
سے (۸) عدد خارج ہو کر باقی ۱۳۷۵ رہ گیا

۱۔ علامہ محمود احمد صاحب عباسی امر دہلی۔

اس کا بھی جانتا ہے غرض ہم یہ صحیح طور سے

ہو جئے قلعہ پوشیدار ہیں اگر آپ محو نوم

ففس گران سے دلیس ہو، جن کا ہے اتلنا فرض

کام کبھی نہ آئیں گے کھوکھلے یہ مسلوۃ و مضمون

جے ہیں۔ شاہکار اس صاحب علم و فضل کا

مقام سنانہ جس کا پاتہ لام بدگہر کا لوم

چاہیے اس کے طبع کا سال جو تھوڑا عیسوی

نیکو دے تنق حزیں "ذکر مناقبات قوم"

ول

تاریخ کی تحقیق بھی ایک کام ہے اہم انسان نہیں ناحق کسی جانب چور محل گیا

گو حضرت نمودنے و ملائی روقی . کیا روقی پائیگا وہ مندر پر جوتل گیا

ابن تم غنا صبح ال تاریخ یوں لکھو

”لوگوں کے منہ مات فاسب از کل گیا“

اِنْ كَانَ يُرِيدُ بِنَ مَعَاوِيَةَ مُغْفِرًا

اللہ کی رحمت پر کسی کا ہے اجارہ؟

وَبَقِیْمُ مَوْلَانَا سَہِیْلُ عِبَاسِی خَطِیْب لُؤْبَہ مُیْکَسْتُو نَفْعُ لَاطِلِہٖ لَوْرِہٖ

لَا تَنْتَفِ بِالتَّزْيِغِ يَمِينًا وَبِشَارِ
شِبْهِ رَاهِ تَوْسُطٍ سَيِّئٍ يَمِينًا كَوْنًا

لَا مَحْبِیَّتَیْ غُلُوْا كُنْصَارَیْ ہم امتِ وسطیٰ ہیں یہ مذہب ہے سجاد

لا تسع مروثية ذوق درماردا
سنے نہیں مروثیہ ذوق نہ چکا رہ

ہم اہل سن میں لیتے نہیں کرتے

تاریخ بنی التمیم فی الدمر مکی
اولاد امیہ کہ چھٹا ہے سارا

مردوں کو برا بھی یہ بیوقوف نہیں اچھا

ہم اپنی زبانوں سے براہیں کرے
وَقَالَ لَهُمْ خُذُوا سَلَامًا عَلَىٰ

لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَتَدَاوٰى
مَمَكُوْنٌ لِّسِنِ اللّٰهِ رَحْمَتُكَ سَابِرًا

واللہ معاویۃ للمؤمن خال

التَّبُّ لِعِمَّانٍ لِقَدِيلِبِ الْإِيْمَانِ

یہ پیش رو لشکر اسلام ہیں دونوں عثمان و معاویہؓ فی الارضیہ آمار

لا يَنْقُصُ إِسْبَادُ مُسْمَى وَبِمَاتِ
روشن ہے ابو خاندِ عادل کا سارا

اِنْ كَانَ يَزِيْدُ مِنْ مُعَادِيَةِ مُعْذِرٍ
اللہ کی رحمت پہ کسی کا ہے بھارہ ؟

فی مغفرۃً اَجْبَدِ حَدِیْثٌ وَصَحیحٌ
جس فوج کو قائد نے سمنہ میں اتارا

دکھلاؤ کہ خارج ہے بشارت سے کوئی فرد
قد جاء حلیث من احوالہ تبار

سعد بن عبد شمس بن عبد مناف یعنی بنی اُمیہ ۔

سَدِّحِجِ الْجَارِي جَدِّ الْاَوَّلِ - قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوَّلُ سِيَرَةٍ مِنْ أُمَّتِي

ليغزبون مدينته قيصم مغفور لهم والحديث

کیوں کرتے ہوا انکا حدیث بنوی کا
بدامستی ورنہ کی یہ یہ پستان ہے واللہ
اصحاب نبی کا وہ امام اور وہ قائد
بیعت جو صحابہ ہوئے کیا کہتے ہوا ان کو
علاء مٹہ محمود فی الانساب امام
ماحقق علامہ محمود صحیح
تاریخ سے انکا نہیں کار عقیلاں
من قنورۃ السنۃ للذین قرارا
فی حافلہ کانت الاحباب سکا وری
القاجر والرائی والفسق جہارا
من ائین الی ائین تفرق قرارا
تاریخ کی دنیا میں بجا ان کا نقار
تاریخ میں جھٹلا دے کوئی کس کو بے یارا
من ینکر الحق بلید النجبا دلی
عادت ہے سہل اپنی کہ مدح علماء ہو
صیفا وشتاء وکیل و نفاہا

جسٹس زبیر گلہ ڈھکی
کراچی جنوری ۱۹۶۶ء

آگئی لوگوں کے ہاتھوں میں حقائق کی کلید

(از مولانا سمیل عباسی خطیب ٹوبہ ٹیک سنگھ لاہور)

مطلع تاریخ پر نکلا ہے گویا ماہ عید
آگئی لوگوں کے ہاتھوں میں حقائق کی کلید

خوب بھی ہے کتاب لاجواب و باصواب

علم کی دنیا میں ہر سُو غل اٹھا ہل میں مزید

ہو گئی مسدود راہ لعن و طعن و افترا

مذہب باطل کی اس سے کٹ گئی جیل الوریہ

مصرع پر لطف ہم نے بھی لکھا ہے آہل سہیل

ہو گئے علامہ محمود احمد بایزید

وہ حدیث مستند یعنی کہ مغفور لبسم

فوج قسطنطین پر صادق ہے جس میں بے یزید

اس حدیث مغفرت میں کوئی استثناء نہیں!

نہہ رنگ اسلام پر دیتے ہو کیوں ضرب شدید

منورد الزام ٹھہراتے ہو ہسم کو دوستو

کہہ کے تار بات اور تحریف کی گفٹ و شیند

ہو گئے عاجز دلائل سے تو غصہ آگیا
کف بلب آمد و غار دشمنی در دل خلیل
دوستو! واللہ رب العرش ورب العالمین
اس حدیث پاک سے خارج نہیں ہرگز یزید

هَلْ نَكُنْ مَا أَمَرْتُمْ لَا تَسْبُوا مَيْتًا
أَيُّهَا الْعُلَمَاءُ كُفُّوا عَنِ سِيَابِ قِي يَزِيدَ
ثُمَّ عَنِ الزَّامِ قَتْلِ افْتِرَاءِ بَابِلَ
لَا تَحِيدُوا عَنِّي مِرَا طِ الْحَقِّ عَنِ أَمْرِ سَيِّدِ
إِي وَرَقِي مَحْتَجِّي قَوْلُ الْبَقِي الْمُصَلِّ ۲۱
هَلْ لَكُمْ بُرْهَانٌ رَبِّي مِنْ قَدِيمٍ أَوْ جَدِيدٍ
حَجَّتِي سَدَ الْخُذْرَى رَاوِيًا ابْنَ عَمْرٍ

أَيُّهَا الْجُرَّاحُ كُفُّوا عَنِ مَعَانِدِ الْعَنِيدِ
هَلْ لَكُمْ أَفْوَاكُ صَدَقَ أَوْ كَذَبَ فَإِنْ حَقَّ
هَلْ لَكُمْ دُوقٌ سَلِمَ بَيْنَكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ

کتابیات

- ۱۔ آثار الباقیہ السیرونی
- ۲۔ اتمام الوقایہ سیرۃ الخلفاء المحضری
- ۳۔ اخبار الطوال ابو حنیفہ الدیلمی
- ۴۔ ازلمۃ الخفا شاہ ولی اللہ
- ۵۔ الاستیعاب ابن عبد البر
- ۶۔ اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ
- ۷۔ الاصابہ فی تیزر الصحابہ
- ۸۔ الاعلام قاموس التراجم زرکلی
- ۹۔ البدایہ والنہایہ ابن کثیر
- ۱۰۔ البنیہ والاشراف مسعودی
- ۱۱۔ الروض الافتح سیرۃ النبویہ ابن ہشام
- ۱۲۔ الصدام المسلول علی شانہ الرسول ابن تیمیہ
- ۱۳۔ مناقب الطرب فی تقدسات العرب
- ۱۴۔ العقد الغریب ابن عبد ربہ
- ۱۵۔ العوامم من القوامم ابن العربی
- ۱۶۔ الامامۃ والسیاستۃ الدیلمی
- ۱۷۔ انساب الاشراف بلاذری
- ۱۸۔ انبیکلو پیڈیا آف برٹانیکا گزٹ بول
- ۱۹۔ انبیکلو پیڈیا آف اسلام (مکمل)
- ۲۰۔ بطل المجمود شرح ابی داؤد
- ۲۱۔ البیان والیقین باخط
- ۲۲۔ تلح العروس شرح قاموس
- ۲۳۔ تاریخ الاسلام ذہبی
- ۲۴۔ تاریخ ادبیات عرب کیمینٹ ہوا
- ۲۵۔ تاریخ ابن خلدون
- ۲۶۔ تاریخ الامم والملوک طبری
- ۲۷۔ تاریخ ادبیات عرب کلس (مکمل)
- ۲۸۔ تاریخ تمدن الاسلامی جرجی زیدان
- ۲۹۔ تاریخ عرب امیر علی (مکمل)
- ۳۰۔ تاریخ عرب بقی (مکمل)
- ۳۱۔ تاریخ مسلمانان اسپین دوزی (مکمل)
- ۳۲۔ تاریخ عروج و زوال رومہ الکبریٰ
- تکبیر و مکمل

خريطة بلاد العرب

حسینی قافہ کا راستہ اور اس کی منقہ لینی
مقتولین کے ریل کے سرکاری درخت لے جانے کا مفروضہ راستہ

العراق العجبي

بلاد فارس

بنی عاصم
بنی شمیم
بنی حنیفہ
بنی لادن

بنی لادن
بنی حنیفہ
بنی شمیم
بنی عاصم

الربيع الخنجر

عمان
عمان

حضرموت

البحر الهندي

مقياس: انگریزی میل
۲۵ ۵۰ ۱۰۰ ۲۰۰ ۴۰۰

